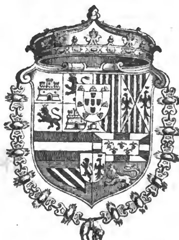


BOECIO DE CONSOLACION.

TRADVZIDO Y COMENTADO POR el Padre Fray Augustin Lopez, monje de nuestra Señora S. Maria de Valbuena, de la Orden de S. Bernardo: y enriquecido con aduertencias sentēciosas, y tratados espirituales, à proposito de lo que enseña Boecio.

OBRA VTIL Y PROVECHOSA PARA toda suerte de personas: señaladamente para Principes y cabeças de las Republicas, y para los que han de enseñar à otros.

Dirigida al Rey Don Philippe III. nuestro señor







CON PRIVILEGIO.

Impresso en Valladolid por Iuan de Bostillo, en la calle de Samano. Año de.1604.

Vendese en casa de Antonio Cuello.



Erratas.

Emiendas. Pagina.125.columna.2.linea.13.dize inuisi.lee indiuisi.141.linea,2. ſobe. lee ſobera.6.guà.quá.277.19.oxor.exor.297.9.ruros.uros.331.25.elo.eblo. 343. tento. teno.

En la margen Caſtellana.150.11.parias.pares. 152. 7. fue. fuera. 166.9. rrr.rar. 10.eſpel. eſpal.

En la margen latina.34.34.cópri.comprimit.38.1. Chriſto.Chriſoſto.274.27.biltia.bilita. En Valladolid a.16.de Octubre de.1604.años.

Doctor Alonſo Vaca de Sanctiago.

TASSA.

YO Juan Gallo de Andrada Eſcriuano de Camara del Rey nueſtro ſeñor, de los que reſiden en ſu Conſejo, certifico y doy fe, que auiendoſe viſto por los ſeñores del, vn libro intitulado Boecio de Conſolacion, compueſto por Fray Auguſtin Lopez de la Orden de ſeñor S. Bernardo, taſſaron cada pliego del dicho libro, a tres marauedis y medio: el qual tiene cieto y cinco pliegos, que a los dichos tres marauedis y medio cada vno, monta el dicho libro trezientos y ſeſenta y ſiete marauedis y medio, en que ſe ha de vender en papel, y dieron licencia para que a eſte precio ſe pueda vender: y mandaron que eſta taſſa ſe ponga al principio del dicho libro, y no ſe pueda imprimir ſin ella: è para que dello cõſte di el preſente en Valladolid, a treynta dias del mes de Octubre de mil y ſeyſcientos y quatro años.

Juan Gallo de Andrada.

Priuilegio.

El Rey.

POR quanto por parte de vos Fray Augustin Lopez monje professo del monasterio de nuestra Señora de Valbuena de la Orden de S. Bernardo nos fue fecha relacion, que auiades compuesto vn libro intitulado Boecio de consolacion, con aduertencias y tratados espirituales, el qual os auia costado mucho estudio y trabajo, y era muy vtil y pronechoso, nos pedistes y suplicastes os mandassemos dar licencia y facultad para le poder imprimir, y priuilegio por tiempo de diez años, o como la nuestra merced fuesse: lo qual visto por los del nuestro Consejo, por quanto en el dicho libro se hizieron las diligencias que la pragmatica por nos vltimamente fecha sobre la impresion de los libros dispone. Fue acordado que deuiamos mandar dar esta nuestra cedula para vos en la dicha razon, y nos tuuimos lo por bien: por la qual por os hazer bien y merced os damos licencia y facultad, para que vos, o la persona que vuestro poder ouiere, y no otra alguna, podays imprimir el dicho libro intitulado Boecio de consolació, que de suso se haze mencion, en todos estos Reynos de Castilla por tiempo y espacio de diez años, que corran y se cuenten desde el dia de la data desta nuestra cedula: sopena que la persona o personas q̃ sin tener vuestro poder lo imprimiere, o vendiere, o hiziere imprimir o véder, por el mismo caso pierda la impresion que hiziere con los moldes y aparejos della, y mas incurra en pena de cinquenta mil marauedis cada vez que lo contrario hiziere: la qual dicha pena sea la tercia parte para la persona que lo acusare, y la otra tercia parte para nuestra camara, y la otra tercia parte para el juez que lo sentenciare: con tanto que todas las vezes q̃ ouieredes de hazer imprimir el dicho libro durante el tiẽpo de los dichos diez años, le traygays al nuestro Consejo juntamente con el original q̃ en el fue visto, q̃ va rubricado cada plana, y firmado al fin del de Iuan Gallo de Andrada nuestro escriuano de Camara de los que en el residen, para q̃ se vea si la dicha impresion esta conforme el original, o traygays fe en publica forma de como por corrector nóbrado por nuestro mandado, se vio y corregio la dicha impresion por el original, y se imprimio conforme a el, y quedã impressas las erratas por el apuntadas para cada vn libro de los que ansi fueré impressos, para que se tasse el precio q̃ por cada volumen ouieredes de auer. Y mandamos al impressor q̃ assi imprimiere el dicho libro, no imprima el principio ni el primer pliego del, ni entregue mas de vn solo libro con el original al author, o persona a cuya costa lo imprimiere, ni a otro alguno para effecto de la dicha correction y tassa, hasta q̃ antes y primero el dicho libro este tassado y corregido, por los del nuestro Consejo, y estádo hecho y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio y primer pliego, y successiuamente pónga esta nuestra cedula, y la aprouacion, tassa, y erratas, sopena de caer e incurrir en las penas contenidas en las leyes y pragmaticas destos nuestros Reynos. Y mandamos a los del nuestro Consejo, y a otras qualesquier justicias dellos, que guardé y cumplan esta nuestra cedula y lo en ella contenido. Fecho en Valencia a postrero dia del mes de Deziembre, de mil y seyscientos y tres años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nuestro señor.
Iuan de Amezqueta,

Aprouacion.

ESTE libro fue aprouado por el Padre Fray Hernando de Tobar, Procurador general de la Orden de sant Bernardo en la Corte del Rey nuestro señor, y Consultor del Consejo supremo de la santa Inquisicion, por comissiõ del Reuerendissimo General de la dicha Orden de sant Bernardo.

Licencia del General.

NOS. Fray Vicente Encalada General Reformador de la Orden de Cistel, y obseruãcia de España, por la presente damos facultad al Padre Fray Augustin Lopez monje de nuestro monasterio de Nuestra Señora de Valbuena, para que pueda imprimir el libro que tiene compuesto traduziendo à Boecio de consolaciõ, con aduertencias sentenciosas, y algunos tratados espirituales, atenta la noticia que tenemos de que seran vtiles y prouechosos para todo genero de personas. En fè de lo qual dimos esta firmada de nuestro nombre, y sellada con nuestro sello. Que fue fecha en Valladolid en doze de Iunio de mil y seyscientos y tres.

Fray Vicente Encalada.

Por mandado de su Paternidad Reuerendissima.

Fray Marcos del Barrio.

Secretario.

Aprouacion.

POr mandado de V. Alteza, y especial comissiō del señor Don Diego de Ayala, Oydor de Consejo supremo: vi los quatro libros de la Consolacion natural de la Philosophia de Boecio, traduzidos en Romance por el Padre Fray Augustin Lopez de la Orden de S. Bernardo: y pareceme que con auer dado sancto Thomas mucha authoridad en ser interprete y glossalle à Boecio, se la da tambien el Author: y con mucha erudicion de varias cosas que trae sobre el, y con stylo elegante. Estale bien à nuestra Republica Española que Boecio hable en su lenguaje: y que le vean sus auisos: y deuense le dar gracias al Author, por auer sido parte de explicar cosas tā obscuras, y con tanto trabajo. Y sera bien se le dè la licencia que pide para imprimir su libro; por catholico, docto, pio, y necessario. Fecha en sant Francisco de Valladolid, à seys de Deziembre de mil y seyscientos y tres.

Fray Gregorio Ruyz.
Lector jubilado.

SONETO DEL LICENciado Don Aluaro Nuñez Daça, Capellan de honor de su Magestad, y Prior en la sagrada Religion de S. Iuan.

DEL gran Bernardo imitador diuino
en los sagrados campos de Valbisena
de tus acentos salga en hora buena
el eco resonante y peregrino.

Goze ya el mundo (si es que el mundo es digno)
de la voz sonorosa de tu Auena
y gozela Philipo, pues que suena
entre el cipres frondoso, y verde pino.

Y pues que con valor y amor profundo
huyendo deste mundo, y de su escoria
burlaste del, y de su ciego engaño.

Sera tu libro nueuo exemplo al mundo,
gloria a Bernardo, y a tu patria gloria
doctrina al orbe, y nueuo desengaño.

Auguſtin de Texada.

C On ojos como eſtrellas de luz pura
con que penetra vn pecho diamantino
la alta Philoſophia à Seuerino
miró, con que ſu ſabia lengua apura.
Nunca conoció Athenas tal dulçura
aun en los labios de Platon diuino
qual mueſtra aqueſte Socrates Latino
quando conſuela en la afliciõ mas dura.

La miſma alta Matrona venerable
atenta os contemplo, y de vos pagada
quiere oy hablar por vueſtra lengua ſola.
Y porque nueuamente Boecio hable,
ella os da ſu elegancia celebrada,
y vos al gran Boecio la Eſpañola.

El Licenciado Francisco Sanchez de Villanueua.

OY Auguſtin y Bernardo
os pagan la obligacion:
q̃ a ſu nõbre y profeſsion
ni vno es corto, ni otro es tardo.
Quando el ſentido gallardo
comunicaros procura,
porque ſu fama aſſegura
Boecio con nueua alteza
Auguſtin os da agudeza
y Bernardo ſu dulçura.

Sin duda os honra Boecio,
ſi os da por ſu traduccion
eſtima, y admiracion,
vna el docto, y otra el necio.
En oluido, y menoſprecio
con el tiempo ſumergida
de aquella fama deuida
reſuſcitays la memoria:
y aſsi ſi el os da a vos gloria
es porque vos le days vida.

Que de Boecio viuia
en vos el alma, dixera
ſi a Pithagoras ſiguiera,
que las almas traduzia.
Mas ſi a las Muſas ſeruia
Plauto de boca (y excuſas
la Paligneſia, que acuſas)
digo para no ſer necio
que por vos habla Boecio,
como por Plauto las Muſas.

Que ſuffrirán imagino
aun los mas debiles pechos
montes de trabajos hechos
con el conſuelo diuino
de Boecio Seuerino.
Pero obſcuridad le cubre,
que tanta riqueza encubre:
y el bien a pocos reſulta,
mas lo que Boecio oculta
oy Auguſtin nos deſcubre.

Duda de oraculos digna
es, quiẽ mas prouecho ha dado,
el que engendró ſepultado
oro rubio, y plata fina,
ó el que deſcubrio la mina?
Mas ſi el reſponder no es llano
digo que truecan la mano,
y apurados en criſol
vno es Boecio Eſpañol
y otro Auguſtino Romano.

EL LICENCIADO
Andres Ferrer de Ayala.

DE Mercurio, y de Apolo tan templada
la Lyra, Amphion, y Orpheo recibieron,
que luego que sus manos la tañeron
no hizieron las diuinas falta en nada.

De aqueste oyda la voz no acostumbrada
las fieras, y las plantas le siguieron,
y al son de aquel de cera se boluieron
las piedras con que Thebas fue cercada.

Mas vos gloria mayor oy alcançastes
pues tomando la Lyra Boeciana
tal temple, y nueuas vozes le aueys dado.

Que luego que sus cuerdas entonastes
la gente menos docta, mas humana
al nueuo son la oreja ha reclinado.

Al Rey nueſtro ſeñor.

Señor.

DESPVES que Vueſtra Mageſtad començo à frequentar eſte valle ameno de Nueſtra Señora Sancta Maria de Valbuena, y à illuſtrar con ſu real preſencia los ſecretos de nueſtra ſoledad y recogimiento: procure de componer eſte pequeño don, que humilmente offrezco, y dedico a Vueſtra Mageſtad: para que los primeros ſudores de mi ingenio en vez de los que reſtan (dando me Dios vida y ſalud) teſtificaſſen la reuerencia, y acatamiento, que los ſubditos naturales por todo derecho deuen à ſu natural Rey, y ſeñor.

Aliende de lo qual corre otra mas particular, y mas eſtrecha obligacion a todos los Capellanes de Vueſtra Mageſtad, que nos retiramos à ſeruir à Dios, nos criamos, y eſtudiamos en eſte ſu Real monaſterio. Del qual Vueſtra Mageſtad es fundador y patron: porque aunque la perſona del Emperador Don Alonſo de glorioſiſſima recordació progenitor de Vueſtra Mageſtad (que dio principio à eſta deuotiſſima caſa) fallecio: viue toda via en Vueſtra Mageſtad la dignidad que nunca muere: y en noſotros el amor, reſpecto y agradecimiento deuido.

Y pueſto caſo que motiuos tan vrgentes ceſſaran: el deudo, y parenteſco que Vueſtra Mageſtad tiene cō nueſtro nobiliſſimo, ſanctiſſimo, y dulciſſimo Padre Bernardo (como lo affirman los Hiſtoriadores, y Chroniſtas de Vueſtra Mageſtad) es deuda de amor para todos los que profeſſamos ſer hijos, y diſcipulos de eſta antorcha de el mundo, y lumbrera del cielo Bernardo: que por mas que amemos, y ſiruamos à Vueſtra Mageſtad no la podremos agotar.

Eſte parenteſco, y la mucha deuocion que el Emperador de las Eſpañas Don Alonſo tenia con nueſtro Padre ſant Bernardo, fue cauſa de q̄ fundaſſe (aun en vida de Bernardo) los mas principales monaſterios aſſi de monjes, como de monjas, que Vueſtra Mageſtad tiene en ſu Reyno.

Eſte

Este illustre y sancto parentesco otrósi tenia tan honrado, y tan vfano al inuictissimo, Augusto, y verdaderamente Catholico Carlos Quinto Emperador de los Romanos, aguelo de Vuestra Magestad, que vino á dezir, que en todo su linaje no tenia otro mejor pariente que nuestro Padre sant Bernardo. No desdeñe Vuestra Magestad el parentesco, que no desdeño el Hijo de Dios. Porque si los Chronistas de la Magestad Real, tienen por la mayor de sus excellencias el deudo con este milagroso sancto: las chronicas tambien de nuestra sagrada Religion tienen por la mas excellente prerrogatiua del melifluo Bernardo, el auer sido regalado con los pechos de Maria, y por consiguiente ser hijo suyo, y hermano de leche de Iesu Christo. De lo qual resulta à Vuestra Magestad mayor resplandor que de todos los symbolos de grandezas, que por su numerosidad se atropellan en sus Reales armas.

Señaladamente que este libro trata por extenso del desengaño del mũdo: y por la misma razon està appellidando por el Real nombre, y amparo de Vuestra Magestad, para que le defienda de contrario tan poderoso como es todo el mundo contra quien toma las armas. Y tambien por reynar en vuestra Magestad este desengaño de las cosas vanas de la tierra en el estado de Rey temporal: donde los mas se suelen engañar, y oluidarse de su salud. La clemencia, la mansedumbre, la religion, la piedad, la integridad de las costumbres, y la sanctidad que Vuestra Magestad ama, y sigue, le hazen Rey de sus passiones, que arguye mas fortaleza, que auassallar ciudades soberuias, prouincias, y reynos enteros: y le dan fuera de esto derecho al reyno que no es de este mundo: y le hazen mas amable de sus vassallos, que si mostrasse la ferocidad en el aspecto, que los Reyes no tan piadosos como Vuestra Magestad tienen costumbre de mostrar. O quan mejor se gouierna el reyno encomendado por Dios, con el pedaço de la Cruz de Christo nuestro Redemptor, que Vuestra Magestad lleua consigo por donde quiera que va: que con el soberuio sceptro, y corona Real. O quan bien se administra el Reyno del suelo con el del cielo: y quan facilmente se haze señor de los coraçones, y tiene pacifico su estado, el que ha dicho de todos tiembla de vn peccado mortal mas que de

el

'infierno, comulga muy a menudo, tiene inuiolablemente sus ratos cada ·a, de recogimiento, y deuocion: y dessea acertar, y no dar pena en todo lo ue ordena y manda.

Reciba Vuestra Magestad con la benignidad acostumbrada este peueño seruicio indigno de su Real grandeza, la qual nuestro señor conrue y prospere con la perseuerancia en la virtud (que la diuina clemen-a ha plantado en la de Vuestra Magestad) por largos años, para maor seruicio y honra suya, amparo de la Fe, y comun salud, y defension de ido el pueblo Christiano. De este Real monasterio Nuestra Señora ncta Maria de Valbuena, à tres de Octubre de mil y seyscientos y uatro años.

Fray Augustin Lopez.

DEL BIENAVENTVRADO, ANICIO, MANLIO, TORQUATO, SEUERINO, BOECIO, CONSULAR, PATRICIO, ORDINARIO, VARON ILLUSTRE: DE LA CONSOLACIÓ NATURAL DE LA PHILOSOPHIA, LIBRO PRIMERO.

Declaracion del titulo.



Emigio dize, que el titulo del libro es sol del libro. Porque titulo se deriua de titan, que quiere dezir sol. De la manera pues que el sol alumbra al mundo: assi el titulo al libro. Es sin duda (segun esto) que estos libros de Boecio son de grandissima magestad, consuelo, erudicion, y prouecho: teniendo como tienen, tan grande y tan resplandeciente sol en la cabeça. Porque de ordinario no se encienden grandes luzes para alumbrar vn aposento pequeño (como dize S. Gregorio Nazianzeno.)

Nazian. lib. Apologetico cõtra los de su patria Nazianzo.

En este tã illustre titulo se nos demuestra, el lustre, nobleza, gouierno, virtud, letras, y otras prerrogatiuas incomparables del sapientissimo, y Christianissimo Boecio Romano, junto con la vtilidad grande de la obra.

El primer renombre de este excellentissimo y sanctissimo varon, es bienauenturado, porque fue martyr, y està puesto en el cathalogo de los sanctos, debajo del nombre de Seuerino, como diremos luego. Dizese Anicio, porque fue nieto de aquel gran Anicio Romano (dize Iulio Marciano) de quien desciende el Rey Don Philippe nuestro señor. Dizese Manlio: porque fue del linaje de los Manlios caualleros nobles de Roma. Dize se Torquato de otro Torquato Romano cauallero noble. El qual como en vn duelo q̃ tuuo en Francia vuiesse vencido al contrario: le quito vn collar que traya al cuello, que en latin se llama torques: y

Anicio.

Manlio.

Torquato.

le aqui se quedò con nombre de Torquato: del qual lescedia Boecio. Llamase Seuerino por la seueridad, y entereza que guardò con el Rey Theodorico. O se dize Seuerino, porque siguio la verdad sin apartarse de ella. Dize se Boecio, que quiere dezir ayudador: porque siempre ayudaua a los pobres. Legatur glossa in lege Boetos.C.de tabularijs.l.x. Dizese Consular, por auer sido Consul de Roma. Dizese Patricio por ser de los Patricios nobles de Roma: o porque era padre de la patria. Dize Ordinario, porque ponia en orden la republica. O dezianse ordinarios los varones de tanta excellencia: que eran dignos de qualquiera ordẽ y dignidad.

Seuerino.

Boecio.

Consular.

Patricio.

Ordinario.

Este Illustrissimo Varon Romano fue tan docto: que viene sancto Thomar a dezir de el, que en la prosa no fue inferior a Ciceron, ni en los metros a Virgilio. Fue catholico, y disputò con los famosos hereges de aquel tiempo, Nestorio, y Euthices: y los conuencio en vn Cócilio general, (como el lo refiere en su libro de las dos naturalezas en Christo) en tiempo de Theodorico Rey Godo. Pretendiendo este Rey tyranizar a los Romanos, y opprimir a los buenos: Boecio se señalo sobre todos y le hizo rostro, fiado en el ayuda del cielo. Viendo pues Theodorico, que solo Boecio le resistia: dio orden como se le leuãtassen dos testimonios, (de los quales el mismo Boecio haze mencion en el primer libro, prosa.4) y assi acusado de personas infames fue desterrado a Pauia, y alli compuso estos libros de la consolacion natural de la Philosophia contra la mutabilidad de la fortuna, en forma de dialogo. En los quales la Philosophia consuela a Boecio con razones tan altas y tan diuinas y tan graues: que ha dado en q̃ entender con ellas a grandes ingenios que las han comentado: como es el de el Angelico Doctor S. Thomas (si es que es suyo el comẽto) y el de Dionysio Carthuxano, y de otros grauissimos Doctores. Y lo que me suspende en admiracion, es, que como al texto sagrado:

Varon illustre.

De la consolacion natural de la Philosophia.

S.Tho. Diony. y otros.

grado : assi dan differentes sentidos al de Boecio en estos mysteriosos libros, vnas vezes literales, otras vezes misticos, y espirituales. No lo aprueuo: pero admirame la preñez y magestad de la doctrina. Sacò sancto Thomas de estos libros, como de vna fuente lucidissima conclusiones y razones agudissimas: con que adornò todas sus obras. Todos los articulos de la question 116. de la primera parte: no son otra cosa sino otras tantas cõclusiones y razones de Boecio sacadas del libro 4. prosa. 6. hasta traer sus proprias palabras.

Consolacion natural.

No se intitulan estos libros de consolacion natural de la Philosophia, porque no se traygan en ellos razones sobrenaturales, y diuinas: sino porque el modo de proceder en ellos imita al que la naturaleza guarda en sus obras: procediẽdo de las cosas imperfectas a las perfectas. El qual guarda aqui la Philosophia diuina (q̃ sale por las puertas del cielo, como le dize Boecio en el libro. 1.) trayendo primero razones naturales, y que no exceden la comun opinion de los hombres: y tras esto otras razones sobrenaturales y tan altas, que el vulgo las pierde de vista. Trata de la gloria, del purgatorio, de la charidad, &c. y por esta causa la doctrina de estos libros sirue para las escuelas de los Theologos: para el espiritu de los pulpitos, y para la deuocion de los contemplatiuos. Y se confirma y declara con la ley de gracia, que nos manifesto la Philosophia diuina del Padre Christo nuestro bien.

En forma de dialogo.

Vsa Boecio en estos libros de metros y prosas. En las prosas trae la Philosophia doctrina y razones, con que prueua claramente como no se ha de recibir dolor de la perdida de las cosas de esta vida: y con los metros, versos, y consonancia de ellos, destierra la tristeza y melancolia.

Materias que se tratan.

Tratase en estos libros por extenso como los bienes corporales son transitorios y perecederos: y como en ellos no consiste la bienauenturança del hombre, y por consiguiente que no se deue contristar cõ su per-

dida

ida ni se ha de gozar con su presencia: ni se ha de leuãtar con las cosas prosperas, ni dexarse caer con las aduersas. Tratase demas de esto de qual sea el summo bien, y donde estè: y como se camine para el. Muestrase otrosi cõ gran primor como los buenos siempre son poderosos, y los malos siempre flacos: aunque en la apariencia representen summo poder: y como el peccado y el poder peccar, es nada. Despues se trata de la prouidencia, del hado y del libre aluedrio: y de otras preciosissimas cosas, como se yran descubriendo.

La Philosophia y Boecio (que son los interlocutores) no son dos personas distinctas: sino los dos hõbres que se hallauan en Boecio, y los ay en todos los hombres: cõuiene a saber, el hombre interior y el exterior. Debajo del nombre de Boecio representa y habla el hombre exterior y la sensualidad dolorida con la calamidad y tristeza. Y debajo del nombre de Philosophia habla el hombre interior y razon superior que consuela en virtud de la sebiduria diuina, y razones eternas. Por esta causa Boecio, que representa la sensualidad attribulada y triste, dize algunas cosas fuera de razon: y la Philosophia lo va reduziendo a ella redarguyendole y consolandole poco a poco: hasta hazerle perder de vista la tierra y sus acaescimiẽtos: y engolfalle en el abismo del summo bien y vltimo fin que es Dios.

Philosophia y Boecio son los interlocutores.

VIDA DE BOE-
cio, Seuerino, Philosopho, como la escriuio Iuan Tritenhemio Abbad Spanhemiense.



OECIO, MANLIO, Seuerino, Consul, Ordinario, Romano, Philosopho, Orador y Poeta insigne, fue docto en las letras diuinas: y en las humanas eruditissimo. Fue hierno de Symacho Patricio. Fue varon eminentissimo en la lengua Latina, y en la Griega. Traduxo muchos libros de Aristoteles y de otros Philosophos de Griego en Latin. De ingenio sutil en el sentido claro y catholico: en la eloquencia ygual à Ciceron. Fue amigo de nuestro Beatissimo Patriarcha sant Benito, y comio con el en el monte Casino yendo en compañia de Tertulio Senador, padre de Placido mõje, que despues fue martyr. Escriuio muchas obras excellentissimas: de las quales yo halle las siguientes.

Las obras que escriuio.

De la sanctissima Trinidad,	vn libro.
De la vnidad de la Trinidad,	vn libro.
De las dos naturalezas en Christo,	vn libro.
De la Fè a Iuan Diacono,	vn libro.
De la vnidad y de el vno,	vn libro.
De las Isagoses de Porphirio,	dos libros.
Sobre la segunda edicion del mismo,	vn libro.
Sobre las Cathegorias de Aristoteles,	dos libros.
Sobre las Perehermenias,	vn libro.
Sobre la segunda edicion del mismo,	seys libros.
De las diuisiones,	vn libro.
De las diffiniciones,	vn libro.
De la introduction para los Syllogismos,	vn libro.

Sobre

Sobre los Topicos de Ciceron, seys libros.
Del Syllogismo cathegorico, dos libros.
De las semanas, dos libros.
De la Arithmetica, dos libros.
De la consolacion Philosophica, cinco libros.
Sobre la Geometria de Euclides, tres libros.
De la disciplina de los estudiantes, vn libro.
De los lugares Rhetoricos, vn libro.
De cartas escriptas a differentes personas, vn libro.

Dize se que escriuio otras cosas: pero no han llegado a mi noticia. Murio Boecio el mismo año que el Papa Iuan, y Symacho Patricio en tiempo de Anastasio Emperador, en Rauena despues de vn largo destierro: por mandado de Theodorico, que le mandò degollar en la carcel año de quinientos y veynte y quatro, indiction. 2. Y debajo del nombre de Seuerino, se dize estar inserto en el numero y cathalogo de los sanctos. *Boecio Sancto.*

Sant Gregorio Magno en el. 4. libro de los Dialogos, cap. 30. dize, que oyò a personas fidedignas, que vn hermitaño que estaua en la Isla de Liparis, auia dicho a cierto hombre principal de Roma: (que passando por alli entre tanto que la gente y la naue se reparaua, auia ydo con algunos compañeros a pedir al hermitaño los encomendasse a Dios) sabeys señor si el Rey Theodorico es muerto? y que le respondieron: No sabemos como pueda ser esso: que nosotros le dexamos sano y bueno, y no auemos tenido nueuas de otra cosa. Pues muerto es (dixo el sieruo de Dios) porque ayer a la hora de nona le vi yr en medio del Papa Iuan y de Symacho Patricio, mal compuesto, descalço, y atadas las manos atras: y vi q̃ le echaron en estas bocas de Vulcano, q̃ està aqui vezinas. Hallose despues (llegados a Roma) q̃ auia muerto a la hora q̃ el hermitaño les dixo. Porq̃ este mal Rey Theodorico Arriano auia muerto al Papa Iuã cõ la aspereza de la carcel, y auia degollado a Syma

cho suegro de Boecio injustamente, por justo juyzio de Dios fue lleuado al fuego eterno por ellos mismos.

El mismo Theodorico describe la qualidad del lugar donde el miserable fue sepultado, quando mando por sus letras lleuar a esta Isla a Iouino homicida. De las quales haze mencion Casiodoro libro. 3. epistola. 48. Carezca (dize el Rey) del suelo de su patria: y vaya a viuir con el incendio perpetuo, a donde no faltan jamas las entrañas de la tierra: que tantos siglos ha que arden sin consumirse. Y despues de auer declarado como la naturaleza prouee de tanta materia como el fuego va gastando: concluye de esta manera. Sea pues echado viuo en el dicho lugar, el que es merecedor de la muerte: y carezca de el mundo de que gozamos todos, el que priuó de el a otro hombre, con muerte tan inhumana. Esto dize Theodorico. El qual siendo cruel homicida de los sieruos de Dios: vino despues a experimentar la sentencia que el auia fulminado contra el homicida.

Cesar Baronius, tomo. 7. anno. 526.

Procopius.

Procopio historiador de aquellos tiempos de Bello Gotho. libro primero, refiere la muerte triste de Theodorico, diziendo, que estando cenando este mal Rey, (poco despues del martyrio de Symacho Patricio) le truxeron la cabeça de vn gran pez: y que en ella se le represento la cabeça de Symacho rezien muerto, amenazandole con la muerte: Porque tenia los dientes de arriba clauados en el labio de abaxo, y centelleando los ojos. Espantado el Rey Theodorico (como otro Balthasar) con la nouedad del monstro y de su vision: se echò en la cama y murio muy en breue. Los criados echaron fama que auia muerto de vn fluxo de sangre: pero su hija Amalasiunta que sabia el caso succediendo en el Reyno, dixo como auia muerto su padre, no de la manera que sus criados dezian, sino del espanto que le causo la vision de la cabeça del pez, y boluio a los herederos de Symacho y de Boecio,

Dan. 5.

Iulius Martianus de vita Boetij.

la hazienda que se auia applicado al fisco.

En quanta veneracion tuuiesse el mal Rey a Boecio, quando su animo gozaua de tranquilidad: en vna carta que le escriuio lo da bien claramente a entender. En la qual le dize, que el auia hecho, que las sentencias de los Griegos fuessen doctrina Romana: y que el solo auia hecho, que Pythagoras el musico, Nicomacho el Arithmetico, Euclides el Geometra, Plato el Theologo, y Aristoteles el Logico, disputassen en lengua Quirina: y que todo lo que la Grecia fecunda enseño por medio de tantos y tan illustres varones: lo auia aprendido Roma en su propria lengua, por medio de solo Boecio: y esto con tanta propriedad y elegancia: que los mismos Griegos dieran a Boecio la ventaja, si alcançaran a conocelle.

Apud Cassiod. lib. 1. epistola. 45.

Trastorno se le despues el seso a este mal Rey: y preuaricò de la Fè a la vejez como otro Salomon: de donde le nacio el mudar tambien la opinion acerca de Symacho y de Boecio: y el martyrizarlos, porque contradezian a los Arrianos.

Estuuo Boecio mucho tiempo preso en Pauia, donde compuso estos libros dorados de consolacion, y de la sanctissima Trinidad, y de la disciplina de los estudiantes, y inuento vn instrumento de musica, del qual haze mencion el supplemento de las chronicas. Y se ha de creer, que fue el inuentor del relox de admirable artificio: que el Emperador Carlos Quinto truxo a España, y lo tiene ahora el Rey Don Philippe nuestro señor. El qual no solamente señala las horas como los demas: sino los cursos, y mouimientos de las Estrellas, de la Luna, y del Sol. Persuado me a tener por verisimil lo que digo: porque Boecio antes que fuesse a Pauia preso: inuentò el relox de pesas en Roma, de que ahora vsa todo el mundo, como lo dize Sacco en la historia Ticinense libro septimo. El mismo dize, que el año de mil y quinientos y veynte y nueue, quádo Carlos Quinto tomò la Corona de Em-

Baronius vbi supra.

Supplementū chronicorum.

Saccus in historia Ticinensi. lib. 7.

perador en Bolonia:le truxeron este relox,(que estaua en el castillo de Pauia desbaratado sin saber quiẽ vuiesse sido el author)comido de orin el hierro por la mucha antiguedad de la obra. Marauillado el Emperador,quiso restaurarla. Para esto se llamaron differentes artifices:los quales trabajarõ en vano. Llaman à Iuã Ianelo. Este dixo que se obligaua à restaurar aquella machina,pero sin prouecho, por estar el hierro acabado: que al modelo de aquel relox haria otro, como lo hizo. Mandò su Magestad de el Emperador, que assi el relox como Ianelo passassen a España. Este excellente artifice fue el que hizo el artificio del agua de Toledo,que nunca acaba de marauillar a todos los q̃ lo veẽ.

Iulius Martianus. *Baronius vbi supra.* *Ribadeneyra in vita Ioã nis Papæ.*

Lo moradores de Pauia(dize Iulio Marciano, que escriuio la vida de Boecio) affirman constantemente; que quãdo Boecio fue degollado, tomò en sus manos la cabeça como otro Dionysio, y preguntado por via de risa del el sayon,quien te hirio Boecio? respondio. Los impios. Y que con la cabeça en las manos se fue a la yglesia de sant Augustin(que era la mas cercana) y hincado de rodillas recibio el sanctissimo Sacramento,y de alli a poco espiro. Añade Iulio Marciano, que por auer muerto por defender a los Catholicos de los Arrianos, alcanço los honores diuinos, que se hazian (dize Cesar Baronio) a los martyres en aquel tiempo. Lease sant Antonino en la parte.2.de las historiales. tit. 15.cap.2.§.4.fine.y cap.15.

Antoninus.

Iulius Martianus de vita Boetij.

Muestrase en Pauia la torre de ladrillo, donde estuuo preso el sancto martyr. Està su sepulchro en las gradas de el altar mayor en la yglesia de sant Augustin,cõ este epitaphio.

Mæonia,& latia lingua clarissimus,& qui
Consul eram:hic perij,missus in exilium.
Et quia mors rapuit,probitas me vexit ad auras
Et nunc fama viget maxima,viuit opus.

Luit-

Luithprando Rey de los Longouardos, le traslado al lugar donde al presente està. Tenia en el primer sepulchro el epitaphio que se sigue, donde se expressa mas largamente la vida y muerte de el sancto.

Ecce Boethus adest in cœlo magnus, & omni
Perspectus mundo, mirus habendus homo.
Qui Theodorico Regi delatus iniquo
Ticini senium duxit in exilio.
In qua se mæstum solans dedit vrbe libellum,
Post ictus gladio, exijt è medio.

Ticino es vn rio que passa por Pauia, del qual se denomina algunas vezes la ciudad, y a esta causa vnas vezes la llaman Pauia, otras vezes Ticino: aduierte se para la inteligencia destos versos, y de las historias.



OS libros de la consolacion natural de la Philosophia, que el sanctißimo y doctißimo martyr Seuerino Boecio cōpuso al remate de su vida: quando el Rey Theodorico Arriano le tenia en la carcel para martyrizarle: son vn thesoro de inestimable valor para el desengaño de las cosas desta vida. Dexo este celestial thesoro escondido en vn abismo de tinieblas y difficultades: assi para los de lenguas estrañas, como para los que entienden latin (que fue la legua en que el escriuio.) Quriendo aprouecharse del S. Thom. y otros authores graues, trabajaron mucho hasta descubrirle: hazien do grandes cōmentos sobre Boecio, ya para construyr diction por diction el latin por su mucha difficultad: ya para declarar la Theologia altißima que toca, la Philosophia, la Metaphisica, las historias, la Astrologia, Logica, Rhetorica, poesia, fabulas, methaphoras, y otras infinitas curiosidades, llenas de erudicion, y de sanctidad.

Llama Cesar Baronio a estos libros, libros de oro tomo. 7. año. 526.

Sin embargo de auer trabajado tanto estos authores, no han salido a luz las perlas preciosas de este diuino author: para adorno, y vtilidad de todo genero de personas. Porque los que no entienden latin, no se puede aprouechar de el, ni de sus comentadores: por estar todo escripto en latin. Y los que lo entienden, huyen de tan prolixos comentos (puesto que no puedē entender por si el texto de Boecio:) por ser tantas las ocupaciones en estos siglos, aun en negocio de letras. Desseosso pues del bien comun de toda suerte de personas de nuestra nacion Española, tome a pechos traduzir estos libros, y ponelles en Romance con la breuedad que Boecio guarda: y sacarlos de las tinieblas en que estauan, no sin grande trabajo mio: porque mi ingenio y fuerças son pocas para tantas y tan grandes difficultades como son traduzir vnos libros tan obscuros: y ponerlos en tal stylo y claridad, que no tengan neceßidad de los comentos que en su lengua teniā, y demas de esto sembrar las margenes de aduertencias y authoridades de la diuina escriptura, de los sanctos, de Philosophos y poetas: de Apophegmas, prouerbios, similes y versos: a proposito de tāta variedad de cosas como va enseñando Boecio.

De proposito escriuio Boecio breue y obscuramente, por no echar las margaritas ante los puercos. Assi lo dize el a su suegro Symacho en el tratado que le dedico de que ay vn solo Dios, y no tres Dioses.

Confeßso

Confiesso de mi verdaderamẽte, que si supiera lo que emprendia quando lo comence: no fuera possible perduadirme a tomar trabajo tan grande: pues con otro menor vuiera compuesto tres libros proprios mayores que este: aunque no tan gra ues, y prouechosos. Si el Reuerendissimo y deuotissimo P. Fr. Luys de Granada antorcha del mundo, sentia tanta difficultad en la traduction llana de S. Iuan Climaco (con no ser tan difficultoso como nuestro Boecio:) que le pesaua de auerlo començado (o da muestras de ello,) como no he de gemir yo (que soy vn gusanillo en comparacion de este Gigante) debajo de mayor carga? aunque todo lo doy por bien empleado: a trueque de publicar al mundo tan alta y tan excellente doctrina.

El modo de traduction de obra tan difficultosa, no puede ser contando las palabras, sino pesando las sentencias: que es el modo que guardaron Ciceron y Saut Hieronymo en todas sus traductiones. La expressa translaciõ a la letra siẽdo de vna lengua en otra, escurece las sentencias. Porque como en las monedas vna vale por muchas: y muchas valen por vna: assi en los idiomas differentes, vna palabra de vna lengua, equiuale a muchas de otra, y muchas a vna. Mayormente siẽdo las propriedades de las lenguas tambien differentes. Tiene se por cosa difficultosa echar vna linea que siga a las agenas, sin discrepar a vna o a otra parte: y assi lo es (y no acertada) trasladar algun author queriendo guardar el stylo y orden agena, no siendo la misma lengua: y aunque lo sea. Porque si alguno quisiesse reduzir a prosa los versos de Homero en Griego (que es la legua en que el compuso) sin escusar o añadir algunas palabras: daria materia de risa, y haria que el poeta eloquentissimo pareciesse no auer hablado. Por esta causa se daua de mano a la translacion que Achila hizo de la diuina escriptura: en la qual atendia hasta la ethymologia de los vocablos. En lugar de pan y vino y azeyte ponia fusion, pomacion, y esplendencia.

Hieronymus de optimo genere interpretan.

A mis manos vino vna traduction antigua de los libros de Boecio en nuestro Castellano: que guarda assi en los metros como en las prosas el rigor que Achila en la suya, y por esta

razon no es cosa que se puede leer. Traduziendo el metro .9. de el libro tercero, dize estas palabras. Tu ayuntas la anima medio de tiple natura mouiente todas las cosas, partesla por consonos miembros: la qual siguiendo mouimiento se ayunta en dos redondezes: traspassa para tornar en si misma: e cerca la mente profunda, e conuierte el cielo con semejable imagen. Co causas yguales leuantas las animas, e las vidas menores: aparejando las nobles en ligeros carros. Siembraslas en el cielo, y en la tierra. Las quales con ley benigna encertadas: hazes tornar a ti con reduzible fuego. Por no prouocar a risa (que es muy fuera de mi intento) no traygo otras clausulas semejantes a estas.

Para que nuestro trabajo pues sea de prouecho, y no caygamos en los yerros que acabamos de condenar: procurare captiuar el sentido de Boecio en nuestra lengua Española: y sacalle de las tinieblas en que le tiene escondido la latina. Y si algunas vezes fuere necessario (para que parezca auer hablado) de mas del officio de traductor: le hare tambien de interprete o paraphraste: pues (como la Philosophia dize a Boecio en el libro.1. prosa.6.) las sentencias de los libros son las que se estiman no el adorno de los libros, o el lenguaje que las encierra.

Los metros de Boecio no se conuierten en metros Castellanos de consejo de hombres graues: por ser mas graue la prosa en estos siglos: y supplirse este defecto con poner los metros de Boecio en latin a la margen: para que los que auran de gustar de la consonancia, arte, y primor de los Castellanos, (que de ordinario son personas que entienden latin) se marauillen del ingenio de este sancto: y beuan en la fuente el agua de su espiritu y sabiduria. A hombres doctissimos he visto saber de memoria y referir estos metros. Y seria razon los aprendiessen los que estudian a los principios: pues (como diximos) en lo que es metro no es inferior Boecio a Virgilio: y excedele en la doctrina. Porq la de Boecio es celestial, y trata de componer las costumbres (q las fabulas puras de los poetas estragan:) y demas de esto tiene mas differencias de composicion, que Virgilio y otros poetas, q por nuestros peccados se nos han entrado (como las plagas de Egypto) en la yglesia de Dios. Assi lo llora sant Gregorio

Nazianzeno en el libro primero de la Theologia.

Y a que se ponen los metros de Boecio a vna margen, auemos de poner en latin todo lo que en essa margen se aduirtiere acerca de las prosas: y en la otra margen yra todo en Romãce, para que el libro aproueche a todo genero de personas. Mi intento ha sido poner vna mesa con muchas differẽcias de manjares variamente adereçados: pero todos substanciales y prouechosos para las almas, para prouocar por esta via a deuociõ, y despertar el gusto de los hombres estragado con tantos vicios, y para que dexado lo que es amargo y dañoso: coman el pan supersubstancial de cada dia, y se oluiden de las cebollas de Egypto, que quando las comemos (como dize S. Gregorio) nos hazen saltar las lagrymas aunque nos pese. Gregor. 11. mora. cap. 10. Por esta causa me determine de interpretar a Boecio tã abũdante de variedad y de doctrina: y traygo en su confirmacion tantos authores y aduertencias. En los tratados que añado, en partes me aprouecho de sola la escriptura diuina, y en partes de la eloquencia y espiritu de los sanctos: para que por todas vias la variedad deleyte, y deleytando aproueche.

La razon y la passion me hazen echar mano de Seneca antes que de otros Philosophos: por ser prodigio y assombro del mũdo en cosas morales, y por ser natural de nuestra España, de donde los Romanos le lleuaron captiuo con su primo Lucano. Despues vino a ser maestro del Emperador. El mismo dize, de si, que su memoria se tenia por milagrosa: porque boluia a repetir dos mil nombres por la orden que se auiã recitado, y dozientos versos començando por el postrero. Y si es verdad que antiguamente se leyan sus obras en los claustros de los monjes: no creo dañaran ahora a monjes ni a seglares.

(?)

DEL

DEL BIENAVENTURADO ANICIO, MANLIO, Torquato, Seuerino, Boecio, Cõsular, Patricio, Ordinario, Varon Illustre, de la consolacion natural de la Philosophia. lib. I.

¶ En este primer libro se lamenta Boecio, ayudandole las musas, a las quales ahuyenta la Philosophia, y toma à su cargo el remediar à Boecio y consolarle.

Metro primero del libro primero, dõde Boecio descubre las causas de su tristeza: y se querella de la muerte, porque llamandola no viene.

Carmina qui quondam studio florente peregi.
Flebilis heu mæstos co gor inire modos.
Ecce mihi laceræ dictãt scribenda Camenæ.
Et veris elegi fletibus ora rigant.
Has saltẽ nullus potuit peruincere terror.
Ne nostrum comites prosequerentur iter.



AQVEL, que en el tiempo de mi prosperidad (quando la edad y los estudios florecian) me entretenia componiẽdo versos de alegria.

Ay de mi triste y desdichado, que ahora me es fuerça començar à ordenar canciones de amargura y de dolor.

Mirad como las musas (que despedaçan los animos de los hõbres) me estan dictando lo q̃ tengo de escriuir. [a] Y ayudadas de sus tristes versos, riegã mi rostro

a En tanta manera fue grande la tristeza q̃ fobreuino a Boecio, q̃ le hizo oluidar de la Philosophia diuina, y echar mano de la Poesia de las musas, para aliuiar su dolor. En lo qual erro: porq̃ la Philosophia es estudio de verdad: y la Poesia lo es de fabulas y mentiras como dize Aristoteles. A esta causa reprehende la Philosophia a las musas en la prosa que se sigue, y las aparta de Boecio. S.Tho.

con lagrymas distiladas del centro del coraçon.

A estas no pudo perturbar el espanto del Rey Theodorico: para que dexassen de acõpañar mi destierro.

Gloria fœlicis olim viri dique iuuentæ. Solantur mœsti nunc mea fata senis.

Las que con su gloria y fama consolauan mi juuentud florida, y bienauenturada: ahora tambiẽ consuelan los hados del triste viejo. b

Venit enim properata malis inopina senectus. Et dolor ætatem iussit in esse suam. Intempestiui funduntur vertice cani. Et tremit effœto corpore laxa cutis. Mors hominum fœlix quæ se nec dulcibus annis. Inserit: & mœstis sæpe vocata venit.

Ya las aduersidades hã traydo a grande priessa, la vejez no pensada: y el dolor y la tristeza han assentado su edad.

Las canas sin tiẽpo se han derramado por la cabeça, y la piel suelta y arrugada, tiembla en el cuerpo sin fuerças consumido.

Dichosa es aquella muerte y fauorable: que no se entremete en los dulces años y tiempos de prosperidad: c y la que llamada muchas vezes en los calamitosos, otorga y viene con presteza.

Heu heu quam surda miseros auertitur aure. Et flentes oculos claudere sæua negat. Dum leuibus malè fida bonis fortuna faueret. Pene caput tristis merserat hora meum.

Ay ay quan sorda y quã cruel está la muerte, y como desprecia los miserables que la llamã: y no quiere cerrar los ojos vañados en lagrymas.

Quãdo la perfida fortuna me mostraua el rostro alegre con los bienes transitorios: la triste hora de la muerte acechaua y oprimia mi cabeça.

Pero ahora que se ha buelto aduersa la fortuna, y mudado la

b Es mucho de aduertir para todos estos libros, que Boecio representa las quexas de la sensualidad y affecto natural, y no por esso se ha de entender, que el consienta en ellas con la razon deliberada, y segun la porciõ superior: pues luego el mismo haziẽdo la persona de la Philosophia, se reprehende y cõsuela. Dionysio Carthusiano.

c Antes es contraria, porque no arrebata entonces para que la malicia no trastorne el seso. Por donde el fauor que haze la muerte al cuerpo, redunda en daño del alma, que suele estragarse con la prosperidad.

Nunc quia fallacem mu tauit nubila vultum.
Protrahit ingratas im pia vita moras.
Quid me fœlicem toties iactastis amici?
Qui cecidit, stabili non erat ille gradu.

cara falsa: [d] va la vida miserable sin piedad alguna, alargando los dias ingratos y congoxosos.

O amigos mios que motiuo tuuo vuestra adulacion, y el llamarme tantas vezes bienauenturado? Engañastes os: porque el que cayo, no tenia grado firme y estable. [e]

Prosa primera del libro primero, donde Boecio pinta las qualidades dela Philosophia: y como le començo aconsolar.

Como estuuiesse yo en silencio rumiando cõmigo mismo estas cosas: y escriuiesse y pintasse como cõ pinzel en mi coraçõ la q̃rella q̃ me prouocaua a lagrymas y sollozos: me parecio que vi vna muger [1] sobre mi cabeça, [a] con vn rostro sobremanera reuerendo, y venerable: los ojos encendidos, claros y perspicaces [b] sobre los ojos de todos los hombres.

Tenia vn color viuo, [2] hermoso, y agradable: y vn vigor tan entero, que parecia no auer passado dia por ella. Aũque es verdad, que estaua tan llena de duracion, que en manera ninguna se podia creer, que se midiesse cõ nuestra edad, [c]

1 *In figura mulieris apparet Philosophia: quia datur hominibus ad fœcunditatem bonorum operum, tamque sponsa. Sapien. 8. Hanc amaui & exquisiui a iuuentute mea, & quæsiui sponsam mihi assumere: & amator factus sum formæ illius.*
Hæc mulier tanquã duobus vberibus, scientia practica & speculatiua nutrit adolescentes.

2 *Color viuidus; quia contemplatione altissimarum causarum delectat.*

d Pintauan a la fortuna cõ dos caras: la vna alegre: y la otra triste. Ciega porque no atiẽde a merecimientos. Con alas y sin pies, porq̃ buela sin hazer assiento en parte alguna.

e Vi al necio (dize vn amigo de Iob) q̃ auia echado firmes rayzes, y maldixe luego su hermosura. Los buenos maldizen luego la hermosura del mundo (dize S. Gregorio) porque penetran su vanidad y poca firmeza, pero los que no la penetran la bendizen.

a Sobre la cabeça: porque la Philosophia esta en la parte superior del hombre.

b Porque la Philosophia penetra las essencias de las cosas que los vulgares no alcançan.

c Porque es la sciencia eterna, y permanece en las almas eternas.

La estatura era incierra. Porq̃ algunas vezes no era mayor su grandeza, que la comun de los hõbres: otras vezes parecia, que tocaua con la cabeça en el cielo.

Y si leuantaua vn poco mas la cabeça penetraua los cielos: y dexaua burlados los ojos de los hõbres, que la mirauan. [d]

Las vestiduras se auian hecho de vnos hilos delgadissimos. Las quales eran fabricadas con gran subtileza y artificio, de materia indissoluble y fuerte. Y a lo que supe despues (de boca de ella misma) ella con sus proprias manos auia texido sus vestiduras. 3 La hermosura de las quales auia mãchado y escurecido la ygnorãcia, y negligencia de los antiguos: a la manera que el humo suele mãchar las imagines que estan junto a el. 4

Tenian estas vestiduras en la parte mas baxa entretexida vna P. y en la parte mas alta vna T. [e] Estauan entre estas dos letras, impressos vnos grados, a manera de escalera, por donde se subia de la letra inferior a la superior. [f] Y note que auian despedaçado esta vestidura con violencia algunos hombres sus enemigos, 5 y se auian lleuado los pedaços, q̃ cada qual auia podido rasgar.

Traya tambien esta muger en su mano derecha vnos librillos: y

3 Vestes Philosophiæ sunt partes eius, & artes liberales. Per filia subtilissima intelliguntur præcepta, & propositiones Philosophales. Philosophi sunt manus Philosophiæ, quia per eos texuit vestes. Fila & materia erãt indissolubilia: propter veritatẽ scientiarum quæ æterna est.

4 Vestes fumosæ, quia ab antiquis obscure fuerat tradita Philosophia.

5 Illi scindunt vestes Philosophiæ: qui per extortas expositiones trahunt veras propositiones ad suas falsas opiniones.

d La estatura era de tres maneras. La primera, comun con los hombres. porque la Philosophia natural, es de cosas que se perciben con los sentidos. Tocaua los cielos: porque trata de los cursos y figuras de las estrellas. Y subia mas alto: por la parte diuina q̃ tiene la Philosophia, segũ la qual trata de la primera causa, y de las inteligencias: a las quales los ojos de los hombres no llegan perfectamente.

e Practica y theorica, y la practica està en lo baxo, porq̃ es menos perfecta.

f De la practica se sube a la theorica: porque si vno no es buen practico y virtuoso, no puede ser buen especulatiuo.

en la siniestra vn ceptro real. [g] La qual como vio las musas delos Poetas al derredor de mi cama, dictando las razones y versos a proposito de mis lagrymas y miserias, encendida en ira, con vnos ojos terribles y espantosos.

Philosophia.

QVien (dixo) dio lugar a estas viles y obscuras rameruelas, [h] para que entrassen a este enfermo? Las quales no solamente no podran sanar sus dolencias con medicinas que ellas sepan: antes en lugar de esto las fomentaran con sus dulces venenos. 6 Estas son las que con las espinas sin fruto de las passiones: ahogã los fructos fertiles de la razon. Y no libran a los hombres de los males: sino que los acostumbran a ellos. O musas si vuestras caricias y alagos nos sosacaran vn hõbre prophano, semejãte a los del vulgo: pudiera se lleuar sin molestia: pues en ello no se hazia agrauio a nuestros cuydados: pero que os atreuays a cõtrastar este hombre criado y doctrinado en las Achademias y escuelas de Aristoteles y Platon: no es cosa que se puede suffrir. [i] Apartados de ay syrenas dulces hasta la muerte, y dexadme este enfermo, que yo le quiero curar y sanar con mis musas salutiferas y verdaderas. 7

g Libros en la derecha, denota las sciẽcias. Y en la siniestra el ceptro denota el mando y el gouierno, que se ha de dar siempre a los sabios y buenos. Summa felicidad era la de aquellas gẽtes (dize Seneca) donde no podia ser mas poderoso: sino el q̃ fuesse mejor. Epistola 91.

h Rameruelas llama a las musas, porque deleytan y atraen con sus fabulas y alagos. Y no son de prouecho: antes ahogan cõlas espinas de los vicios los fructos del alma. Y por esta causa (como a peste de las ciudades) mando Platon, que los Poetas fuessen echados de ellas. Augu. 2. de ciuita. c. 14.

i Vn hombre sabio, es de mucho prouecho, o daño para la republica. Vn justo vence infinitos injustos, ayudando le Dios y la justicia. Euri pi. apud Stobæum.

6 1. ad Thimo 3. *Ineptas, & anniles fabulas deuita: multũ enim proficiunt ad impietatem: & sermo eorum, vt cancer serpit. Et Hiero. epi. de duobus filijs, dicit. Dæmonum cibus sunt carmina poetarum. Et Salomon Prouer. 5. fauus distillans labia meretricis: nouissima vero eius amara sicut absynthium.*

7 *Seneca lib de moribus. Ad Philosophiam totam mentem conuerte: huc aßide, & hãc cole: & tunc ingens interuallũ est inter te & homines. Omnes mortales tu antecedes, & Dij nõ multum te antecedent*

Mens hebet: & propria luce relicta.
Tendit in externas ire te nebras.
Terrenis quoties flatib⁹ acta.
Crescit in immensum no xia cura.
Hic quondam cœlo liber aperto.
Suetus in æthereos ire meatus.
Cernebat rosei lumina solis.
Visebat gelidæ sydera lunæ.
Et quæcũque vagos stel la recursus.
Exercet varios flexa per orbes.
Comprensam numeris vi ctor habebat.
Quin etiã causas, vnde sonora.
Flamina solicitẽt æquo ra Ponti.
Quis voluat stabilẽ spi ritus orbem.
Vel cur hesperias sydus in vndas.
Casurũ, rutilo surgat ab ortu.
Quis veris placidas tem peret horas.
Vt terrã roseis floribus ornet.
Quis dedit vt pleno fer tilis anno.
Autumnus: grauidis in fluat vuis.
Rimari solitus, atq; latẽ tis.

en el profundo de los cuydados de la tierra (que despeñan los animos) Dexada su propria luz, trabaja por alcãçar las tinieblas de la ignorancia.

Acontece esto al hombre todas las vezes, que el coraçon se dexa lleuar de los soplos terrenos de la prosperidad: con la qual la solicitud dañosa de las cosas temporales crece sin medida.

Este que en otros tiempos libre de cuydados de la tierra, tenia abiertos los cielos con la llaue de la contemplaciõ y costumbre, q̃ tenia de mirarlos: [b] especulaua los rayos dorados del Sol, y miraua con atencion las constelaciones de la Luna fria. Y auia ya vencido la iguorancia con la particular especulacion y computaciones, q̃ hazia de los mouimientos varios de los Planetas y Estrellas erraticas. y rumiaua las causas de las generaciones de los vietos, que conturuan el mar. Y estaua otro si acostumbrado à escudriñar que inteligencia, y como mouia el firmamento.

Y como el Sol y las Estrellas, (que se ahogan en el Occeano a las tardes) boluiã a nacer a las mañanas. Y quien templaua el tiempo de la primauera, para hermosear la tierra con rosas y flores. Y quien ordenaua, que el otoño fertil del año fecundo, influyesse en

b Seneca.
O que cosa vil es el hõbre, si no se leuãta sobre las cosas humanas. Al qual deleytan las obras de Dios: y assiste a ellas como a cosas proprias. Seguramẽte se pone a mirar las estrellas quando se ponen y quando nascen, y los cursos diuersos y concordes que tienen. Que mucho que inuestigue esto, pues sabe que le pertenecen? Dios las crio para el: y gusta de que tan grandes marauillas no se queden sin testigo. Seneca en diuersos lugares.

Nat.. æ varias reddere causas.
Nunc iacet effœto lumine mentis.
Et pressus grauibus colla catenis.
Decliuemque gerens põdere vultum.
Cogitur heu stolidã cernere terram.

las vuas preñadas: y generalmente tenia costumbre de dar varias causas de tan varias marauillas y secretos, como se aduierten en las cosas naturales.

Aora que el cuydado, y el dolor de las cosas terrenas le fatigã, está tendido sobre la tierra, priuado de la contemplaciõ y lumbre del entendimiento: con pesadas cadenas [c] al cuello, inclinado el rostro con el peso de las passiones. Ay que le es forçoso mirar la tierra loca y desatinada.

c Cadena es vn instrumento cõ que se detiene algo contra su naturaleza. Por esso llama Boecio cadenas a las passiones: porque detienen al hombre contra su naturaleza, que es obrar segun razon.

Prosa II. del libro primero, dõde la Philosophia conoce la enfermedad de Boecio, y la da por no peligrosa.

PEro mas es tiempo (dize) de aplicar la medicina conueniente, [a] que de querellas. *Boecio.* Mirando me pues la muger con todos sus ojos muy atentamente. *Philosophia.* Por vẽtura eres tu aquel (dixo) que en tiempos passados, criado con la leche de nuestros pechos en los tiernos años: y cebado despues cõ nuestros alimentos, te auias hecho hõbre fuerte? Las 1 armas que te auiamos dado eran tales: q̃ por ellas no faltara tu fortaleza, si tu no las vuieres oluidado y despedido de ti.

Por ventura conoces me? Por

1 *Arma ista erãt spiritualia, scilicet, intellectus, sapientia, scientia, ars, & prudentia, quæ pertinẽt ad intellectum: & virtutes cardinales, prudentia, iustitia, temperantia, & fortitudo. De his armis Apostolus. Abijcite opera tenebrarum, & induimini arma lucis. Seneca epis. 65. Quemadmodum minuta lumina claritas solis obscurat: sic dolores mæstitias, iniurias, sapiẽtia, & virtus, sua magnitudine elidit, atque opprimit.*

a El Señor me comunico (dize Esaias) vna lẽgua erudita: para que se pa sustentar con mi palabra al que ha desfallecido. Esai. 50. Y el Eccle. c. 7. no faltes en el cõsuelo a los que lloran. Y en el c. 9. de la Sabiduria dize Salomon. Por la sabiduria fueron sanos señor todos los que te agradaron desde el principio.

que callas? tiene te mudo la verguença ò el assombro? Mas quisiera que te cerrara la boca la verguença: pero a lo que veo, el assombro y pasmo te detienen. [b]

Boecio. Como viesse pues la muger que no solamẽte callaua: sino que totalmente tenia impedida la lengua y estaua mudo: me puso liuianamente la mano en el pecho [c] y dixo. *Philosophia.* No tiene peligro este hombre: modorra y oluido [2] es el que padece. Enfermedad comun de los juyzios engañados. Oluidado se ha algun tanto, con facilidad se acordara y boluera en si: que conocidos somos de atras el y yo. Para que pueda conocerme, limpiemosle los ojos obscuros con la nuue de la afficion, y tristeza q̃ tiene por las cosas temporales.

Boecio. Diziendo y haziendo tomo su vestidura, y con algunos pliegues de ella a manera de ruga, [d] enjugo mis ojos de las lagrymas en que nadauan.

Metro III. del primer libro, donde Boecio declara con vn exemplo: como quitados los estoruos recuperò el vigor del conocimiento.

2 Percussus sum vt fœnũ, & aruitror meũ: quia oblitus sum comedere panem meũ Psal. 101. Panis iste (ait Bernard. P N in declama.) est iustitia secundum illud. Beati qui esuriũt, & sitiunt iustitiã, quoniam ipsi saturabuntur. Isti saturantur: sed qui obliuiscuntur comedere panem hunc, deficiunt.

Tunc me discussa liquerunt nocte tenebræ. Luminibusque prior redijt vigor.

b Las tinieblas me pasmaron (dize Esaias) y mi coraçon se marchitò. Y Hieremias. Trastornado tengo el coraçon, porq̃ estoy llena de amargura. Thren. 1.

c Dos donzellas hermosissimas, aparecieron entre sueños a S. Grego. Nazian. quando estudiaua en Athenas, y le pusieron las manos sobre el pecho. Indignose el sancto. Dizen le. O bueno y casto mancebo, no nos despidas, que familiares somos: la vna se llama sabiduria, y la otra castidad. Dionysio Carthu.

d Esta ruga dénota los muchos preceptos y documentos, que la Philosophia junto para consolar a Boecio.

Vt cum præcipiti glome
rantur sydera Coro.
Nimbosisque polus ste
tit imbribus.
Sol latet, ac nondum cæ
lo venientibus astris.
Desuper in terram nox
funditur.
Hanc si Thraicio Boreas
emissus ab antro,
Verberet, & clausum
reseret diem,
Emicat, & subito vibra
tus lumine Phœbus,
Mirantes oculos radijs
ferit.

AL mismo punto que la muger me limpio los ojos se acabo la noche: y me dexaron las tinieblas del entendimiento, y se restituyo a mis ojos [a] el vigor antiguo: de la manera que el Sol (quando el ayre Coro [b] engendra con gran ligereza las densas nuues y parece que embuelue y amontona las estrellas, y que el cielo se para) se escõde: y de las nuues se derrama sobre la tierra vna noche obscura no pareciẽdo las lumbreras de el cielo.

Pero si el viento Boreas [c] suelto de la cueua que tiene en la Regiõ de Thracia, hiere esta obscuridad, y haze que aparezca el dia que se auia retirado y escondido en las nuues tenebrosas: luego el Sol resplandece fortificado con sus rayos sueltos, con los quales reuerbera y hiere los ojos de los hombres, que estan marauillandose de tan repentina claridad despues de tantas tinieblas.

Prosa III. del libro primero, donde Boecio declara, como conocio a la Philosophia: y la marauilla que le causo su conocimiento.

PVes no de otra manera si no como lo tẽgo pintado: se ahuyẽtarõ las nieblas [a]

a La noche passo ya (dize S. Pablo) y se acerco el dia. Demos de mano a las obras de las tinieblas. y vistamonos de las armas de la luz. Andemos con honestidad como en medio del dia. Roma. 13.

b Coro es vn ayre humedo y frio, causa nuues espesas y obscuras.

c Boreas es vn viento seco y frio, sopla de la parte de Septentrion dõde esta la regiõ de Thracia, la qual tiene altissimos mõtes, de cuyas cabernas se dize salir este ayre. Desbarata y deshaze las nuues.

a Erades en algun tiẽpo tinieblas (dize S. Pablo) Pero ahora soys luz en el Señor: endereçad vuestros caminos como hijos de la luz. Ephes. 5.

de

de mi tristeza, y pude leuantar los ojos y mirar al cielo. 1 Y auiẽdo se me restituydo el vigor de la razõ: pude conocer el rostro de la persona que me curaba. Luego pues que puse los ojos en ella, y la mire con atencion: veo y conozco a la Philosophia que me crio: en cuyas escuelas fuy guardado, y doctrinado desde mi juuentud. Y marauillando me de su dignidad, misericordia, y compasion, le dixe. O maestra [b] de las virtudes, que desciendes y sales por aquella suprema puerta celestial: 2 que occasion ha sido poderosa para traerte a los lugares secretos de este mi destierro? Por ventura has venido a esta soledad rea y condenada por accusaciones injustas, y falsos testimonios, que te ayan leuantado como a mi?

Philosophia. Pues auia te yo de desamparar (dixo la Pphilosophia) ò hijo y discipulo mio, criado a los pechos de mi sabiduria? 3 Y auia de dexar de hazer comun a los dos el peso de la aduersidad, [c] que padeces de pura embidia, y rancor que el tyrano tuuo contra ti: porque siguiendo mis documentos defendias la republica?

No era otrosi cosa honesta, y decente a la Philosophia: dexar yr solo al destierro 4 al inno-

1 *Baruch.3. Disce vbi sit prudentia, vbi sit virtus, vbi sit intellectus: vt scias simul vbi sit longiturnitas vitæ & victus, vbi sit lumen oculorum & pax. O Isreel quam magna est domus Dei: & ingens locus possessionis eius. Magnus & nõ habet finem: excelsus, & immensus.*

2 *Cice. lib 1. Tuscula. qu ait. Philosophia vero omnium mater artium quid est aliud, nisi (vt Plato ait) donũ (vt ego) inuentum Deorũ? Prorsus hæc diuina mihi vi videtur vis, quæ tot res efficiat & tantas. Profecto, id est. quod nec in Deo quicquam maius intelligi potest.*

3 *Scio quoniam sapiẽtia mecum communicabit de bonis: & erit allo quutio cogitationis & tædij mei. Intrans in domum meam conquiescã cum illa. Sapien. 8.*

4 *In via hac qua gradieris firmabo super te oculos meos. Psal. 31. Cum ipso sum in tribulatione. Psal 90.*

b El que professa la Philosophia, me parece (dize Cicer.) que representa vna persona grauissima. De Dios (dize Seneca) tenemos la vida: y de la Philosophia la buena vida: Quien duda (si la Philosophia no saliera de Dios) sino q̃ deuieramos tanto mas a la Philosophia q̃ a el, quanto es mejor la buena vida que la vida? Epist. 91.

c En el cap. 35 de Iob se dize, que communica Dios sus versos y melodias en la noche: y nos enseña sobre los animales de la tierra, y sobre las aues del cielo. Por la noche entienden los Sanctos, los trabajos. En la qual acude Dios con la melodia y consuelo del cielo. Con el estoy en la tribulacion, dize Dios por el Propheta. Nuestro P. S. Bernar. dessea la tribulacion, por tener consigo a Dios, y gozar de sus regalos.

cente. Si yo te desamparara en este trance, temiera sin fundamẽto la infamia que padeces: como si fuera trabajo nunca oydo.

No eres tu el primero en quiẽ padezco estos peligros: porque en los siglos antiguos, mis professores y yo en ellos, 5 auemos suffrido muchas angustias y dolores: persiguiendo nos los malos. No sabes la lucha que tuuimos: y los trabajos que passamos peleando con los hombres temerarios, que viuian antes que nuestro Platon naciesse?

En vida tãbien del mismo Platon: su maestro Socrates: merecio por su virtud triumphar de la muerte: 6 que injustamente le dieron. [d] A la qual yo asistia, y ayude con todas mis fuerças.

Dexò en lugar de herẽcia Socrates a sus successores la sciẽcia. Y como los Epicureos, y los Stoycos, y los demas procurassen de lleuar cada qual su parte: y a mi q̃ reclamaua, y contradezia, y resistia reprouando sus sectas, y sus opiniones me lleuassen tambien en vez de despojo: creyendo cada qual que yo le ayudaua: despedaçaron la vestidura, [e] que con mis proprias manos auia texido: y lleuando los pedaços de ella se fueron: teniendo para si por cierto, que todos me lleuauan. Y porque la imprudencia del vulgo in

5 *Philosophia sibi fieri arbitratur, quod suis membris infertur. Vnde sapiẽtia increata ad Paulum. Acto. 9. Quid me persequeris? Et Zacha. 2. Qui tetigerit vos: tangit pupillam oculi mei.*

6 *Aristo. 3. Eth ait. Melius est mori: quam agere contra virtutem, & veritatem. Eccles. 4. Pro justitia agonizare pro anima tua: & vsq; ad mortem certa pro iustitia, & Deus expugnabit pro te. Socrates dictus est fons Philosophorum.*

d Seneca en sus Prouerbios dize, que es mas tolerable el que manda morir, que el que manda mal viuir.

e Los Epicureos y los demas Philosophos tuuieron muchos errores. Y a esta causa despedaçaron las verdades enteras y documentos Philosophicos, que eran las vestiduras de la Philosophia. (como diximos en la prosa. 1.) Pero no errarõ del todo: y por esso se dize aqui, que lleuauan en las manos algunos pedaços de las vestiduras de la Philosophia, que les fuerõ occasiõ de la muerte.

docto

docto veya enlas manos de estos algunas muestras y reliquias de mis vestiduras: sospechádo por aqui que eran mis amigos y familiares, persiguieró a muchos de ellos, hasta la muerte. 7

O Boecio si no tienes noticia de la huyda de Anaxagoras, [f] ni del veneno de Socrates, [g] ni de los torméntos de Zenó, [h] por ser historias estrañas y antiguas: pero tendras la de la persecucion que padecieron Canio, Seranio, Seneca [i] y sus sequaces: por ser historia domestica, y no muy antigua: como ni indigna de grande gloria. A todos estos no lleuò a la muerte otra culpa: sino el estar instruydos y doctrinados con nuestras costũbres, y sabiduria: y con esto ser grandemente desemejantes a las malas costumbres de los hõbres vanos, y descompuestos.

Segun esto no ay porque te marauilles, 8 si mientras viuieremos en este mar amargo de la vida, nos fatigaren sus olas y tempestades: siendo nuestro intento como es, desagradar a los malos. [k]

Aũque de estos se junte exercito sin numero, se han de menospreciar: porque no lleuan capitan, ni los gouierna la razon, sino el error: el qual los precipita tras cada passo, y en cada lugar

7 *Satis ipsum Philosophiæ nomen (etiam si modeste tractetur) inuidiosum est. Seneca epi. 5.*

8 *Itaq; nihil est, quod admireris si in hoc vitæ salo, circumflãtibus agitemur proceliis: quibus hoc maxime propositum est pessimis displicere.*

Quidam Poeta. Opto placere bonis: malis odiosus haberi.

Magnanimũ est asper natiuũ ait philosophus) de hoc Psalmista. Ad nihilum deductus est in cõspectu eius malignus. Et Psal. 43. In te inimicos nostros ventilabimu cornu: & in nomine tuo spernemus in surgentes in nobis.

f Anaxagoras dezia que el Sol no era Dios, sino vna lampara ardiẽdo. Por esto le perseguiã y se ausento.

g Socrates adoraua vn solo Dios. Por lo qual el Rey Aneto le hizo beuer vn vaso de veneno. Dezia que antes adoraria vn perro q̃ los idolos.

h A Zenon ahorco vn tyrano. Despues el pueblo vengo su muerte, quitando la vida al tyrano.

i A Seneca dixo Neron. O maestro escoge la muerte que quisieres. Porque viuiendo tu, no puedo hazer lo q̃ se me antoja sin verguença, ni temor. Como te temia quando niño, assi te temo ahora.

K A mi ya (que es argumẽto de rectitud) me es concedido desgustar a los malos. Seneca de vita beata.

como a vn poco de agua: sin hallar en ellos resistencia. Si estos alguna vez 9 (ordenado su aparato de guerra) enuistierē cō nosotros: y preualecieren cōtra nuestras fuerças corporales: al punto nuestra capitana la razon junta su copia de sciencias y de virtudes: y se sube al castillo de la contemplacion de las cosas celestiales, y de la esperança de los bienes eternos. Entre tanto los injustos se ocupan en arrebatar estas cargas inutiles de los bienes del suelo. [1] Pero nosotros puestos en lo alto de la contemplacion: nos reymos de ellos: viendolos ocupados en repartir entre si las cosas que nosotros auemos menospreciado, y dexado por viles: seguros siempre de que el tumulto de los imbidiosos no nos ha de empecer. 10 Finalmente estamos fortalecidos con vn vallado tan fuerte y tan diuino: que no le es concedido a la malicia que nos persigue llegar a el con grande trecho.

9 *Si consistant aduersum me castra non timebit cor meum: si exurgat aduersum me prælium, in hoc ego sperabo. Vnā petij a Domino hanc requiram: vt in habitē in domo Dñi omnibus diebus vitæ meæ. Psal.*

10 *Quantum autem potest, in Philosophiam secede: illa te suo sinu proteget. In huius sacrario aut tutus eris, aut tutior.* Seneca epis. 104.

1 Niguno (dize Seneca) puede menospreciar los atrios pintados, los estanques que resplandecen con el marfil, los jardines que se desquilā, ni los rios y fuētes guiadas por las casas: sino es que primero rodee todo el mundo, y menospreciando desde lo mas alto del el globo angosto de la tierra: y por la mayor parte cubierto del mar: se diga asimismo. Este es el punto que se diuide con hierro y fuego entre tantas gentes. O quan ridiculos son los terminos de los mortales. In præf. lib. 1. natu. quæst.

Metro IIII. del libro primero, dōde enseña la Philosophia como se ha de auer el hombre en las persecuciones, para que no le empezcan.

Quisquis composito serenus æuo.
Fatum sub pedibus dedit superbum.

Aquel que resplandece
con la virtud, y tiene
su vida en Dios cópuesta
y ordenada:
jamas le desuanece.
la turbacion que viene
por cosas de la tierra fabricada
y no se le da nada
al hombre de tal vida
que la fortuna venga,
aduersa ni que tenga
su rueda enlos fauores detenida
teniendo al bien y daño
vn mismo proceder y desengaño. [a]

Fortunãque tuens vtrã quẽ rectus.
Inuictum potuit tenere vultum.

No pueden empecerle
del mar las turbaciones
sus olas importunas y rabiosas:
ni bastan a vencerle
con sus alteraciones
sus fluxos y sus aguas espumosas
No le son enojosas
las furias encendidas:
las lumbres y hogueras
que salen tan ligeras (das
por el Beseuo [b] móte repartiabriendo por el llano (no.
las lobregas ventanas del Bulca
Ni el rayo que desciende
del cielo tremolado
y baxa por el ayre presuroso
aunque las torres hiende
jamas hizo turbado
al hóbre sossegado y virtuoso:
y el Principe furioso
no pudo deshazerle.
Que al fin el mas estable

Nõ illum rabies, minæq; ponti.
Versum funditus excitã tis æstum.
Nec ruptis quoties vagus caminis.
Torquet fumificos vesenus ignes.
Aut celsas soliti ferire turres.
Ardentis via fulminis mouebit.
Quid tantũ miseriferos tyrannos.
Mirantur sine viribus furentes.

a Todos los hóbres (dize vn Philosopho) só como vna compañia de representantes, y la Fortuna es la maestra. Ella reparte los personajes. A vno manda q̃ represente vn Rey: a otro q̃ represente vn pobre llagado; a otro vn Philosopho: a otro vn soldado: a otro vn rico: a otro vn pobre, &c. Al q̃ represento al Rey, suele mádar que represente vn captiuo, y de esta manera trueca por momentos las personas. Cada qual de los de la cópañia tiene obligacion de hazer bien el personage q̃ le encargã, por el tiẽpo que durare.

b Beseuo es vn monte de Campania, q̃ està ardiendo dentro de si: y algunas vezes se rompe el monte y abrasa lo que alcança. Fue Plinio con desseo de ver estas bocas: y cogiole de improuiso el fuego, y abrasole como dize Plinio el Iunior en vna carta que escriue a Cornelio Tacito.

es hombre miserable
y q̃da el justo libre de temerle
es hombre el Rey mas fuerte
subjecto a la mudãça y a la muerte.

Ne speres aliquid, nec extimescas.

¶ Tomad pues mi consejo
y no temais los Reyes: c
ni en ellos espereis, ni en su priuança.

Exarmaueris impotẽtis iram.

huyendo el triste dexo
del gusto de sus leyes:
su ira vencereys y su pujança.
Mas quien no se aualança
y las aduersidades
no vence como fuerte

At quisquis trepidus pauet, vel optat.

y espera que a su suerte
se han siempre de seguir prosperidades:

Quod non sit stabilis suique iuris.

sera vano y mudable
captiuo, ciego, triste, y miserable.

Abiecit clypeum, loco que motus.

¶ Echo de si el escudo
de su segura vida

Nectit (qua valeat trahi) cathenam.

mouio se del lugar de su firmeza.
Quedara se desnudo
fuera de su guarida,
ordena su cadena de tristeza
sus passos endereça.
seguiendo sus antojos
y como van guiados
y assi desordenados
no miran su prision sus tristes ojos.
y corren desta suerte
al golfo del dolor, y de la muerte.

c Quien teme al Señor (dize el Eccles. c. 7.) ninguna cosa menosprecia. el que teme al hõbre presto caera. Y Seneca. Segurissima cosa es, no temer cosa alguna fuera de Dios.
Quiẽ eres tu q̃ temas y te receles del hõbre mortal: y del hijo del hombre que se ha de secar como vn poco de heno? Esai. 51. Porque comẽce (dize Seneca) a tratar liberalmẽte de la bienauẽturança. Digo q̃ se puede dezir bienauẽturado, el que ni teme, ni dessea, con el beneficio de la razon. Las piedras y los brutos, carecen de tristeza y de temor: pero sin ayuda de la razon: y por esta causa no son bienauenturados.

Prosa IIII. del libro primero, dōde la Philosophia persuade a Boecio, que le descubra su enfermedad: y Boecio la descubre con admirable artificio.

Sientes (dixo la Philosophia) estas cosas? Imprime se en tu animo su entendimiento? 1 O eres (como dize el prouerbio antiguo) como el jumento a la viguela, que aunque siente el ruydo, no percibe la melodia? a Porque lloras? porque hazes tus ojos fuentes de lagrymas, y te afflixes con tãta demasia, como si carecie sses de medico y de consuelo? Descubre me tus llagas. Si quieres cobrar la salud: b cõuiene que manifiestes tu mal. 2

Boecio. Entonces (recogiendo mi animo, y aprouechando me de sus antiguas fuerças) dixe. Por ventura no està bien patente el rigor de la fortuna por si mismo contra nosotros sin que tenga necessidad de otra mas clara manifestacion? Es possible, que esta carcel y su immundicia, y sus tinieblas y horror no te descubren la causa de mi llanto, y te mueuē a piedad del que las padece sin culpa? Es esta (dime) la libreria que yo tenia en

1 *Saluator mundi & sapientia Patris. Luca 7. ait discipulis rudis. Adhuc cæcatum habetis cor vestrum adhuc sine intellectu estis? Et Seneca. Rem maximã promittit tibi sapientia, vt reducat te tibi.*

2 *Iob 13. Vias meas in conspectu eius arguã, & ipse erit Saluator meus. Seneca. Hoc ipsũ est argumentum animi in melius commutati, quod vitia sua, quæ ante non perspexit nec prodidit: nunc ponderat, & fatetur. Et in Prouerb idem Seneca. Proximũ innocentiæ locum habet (ait) verecunda peccati confessio.*

a Soys semejantes a los niños, que estan sentados en la plaça, y dizé a sus yguales. Cantamos os y no quisistes saltar: lamentamos y no quisistes llorar. Luc. 7.

b Yo arguyre mis caminos (dize Iob) delante del acatamiento diuino: y su Magestad sera mi Saluador. Iob. 13. Bolued prevaricadores al coraçon.

mi patria? [c] La qual tu auias escogido en mi casa: y estauas en mi coraçon de assiẽto inquiriẽdo y tratando con gran propriedad y primor de la naturaleza de las cosas humanas y diuinas? Tenia yo vestiduras tan viles, y tanta melancolia en el rostro, quando escudriñaua (dando me tu la mano) los secretos de la naturaleza? quando me mostrauas con la vara de los Astrologos, los cursos de las Estrellas? quando me enseñauas a niuelar la vida y costumbres con la policia del 3 cielo? Estos pues son los premios que lleuamos, los que obedecemos a tus preceptos?

Sentencia tuya es, la que dixiste por la boca de Platon: que aquellas republicas y communidades serian bienauenturadas que se rigiessen por hõbres amadores de la sabiduria: 4 y que con su gouierno intentassen hazer sabios y virtuosos a los ciudadanos. [d] Tu misma tambiẽ por boca del mismo Platon declaraste a los sabios la summa necessidad y obligacion, que les corre de encargarse de la republica: porque los hombres facinorosos, no arrebaten el gouierno que los sabios desamparan: y peguen, y assienten la peste en las communidades: y les acarreã infinitos daños. 5

3 *Numquid nosti ordinem cœli, aut pones rationem eius in terra? Iob. 38. Cicero. Natura altissima vniuersa naturans, homini dedit staturam rectam, vt contemplans cœlestia, inde erudiatur ad ordinem vitæ, ac mores venustos. Et Plato. Ad hoc in hominibus eleuati sunt oculi quatenus motus cœlestium intuentes redigerent eos in vsum imitationemque mentis: Hic fit quũ so ordinatissime viuimus sicut ordinatissime cœlestia mouẽtur*

4 *Seneca epist. 37. Si vis omnia tibi subijcere: subijcete rationi: multos reges, si te ratio rexerit.*

5 *Vt in plurimũ mali iudices malos faciũt ciues, vnde scriptura ait. Factum est grande miraculum: vt Chore pereũti filij illius non perirẽt. Nume. 20. Manifeste insinuans miraculum grãde fore si (pr patre iniquo) filij iusti euadant. Regnantibus impijs ruinæ hominum. Prouerb. 28.*

c Dos republicas ay (dize Seneca) vna grãde y verdaderamente publica: en la qual se contienen Dios y los hombres. Es tan anchurosa, que la medimos con los rayos del Sol. Otra pequeña, q̃ es donde nacimos. A la primera republica seruimos con el ocio y contemplacion de las obras de Dios. A la segunda, con el gouierno y buena vida. Libro de vita beata.

d Grãdes vtilidades se siguen a la republica, si assistiere en ella la sabiduria, dixo Ciceron in præfat. suę rhetor. Y Aristote. en su rhetorica dize. Dichosa la ciudad, donde preside el Philosopho. Y la diuina escriptura. La muchedumbre de sabios, salud es de la redondez de las tierras. Sapien. 6.

Siguiendo pues yo estos documentos, que tu me auias enseñado en los estudios secretos de mi alma: dessee la administració del gouierno, desseosso tan solamente del bien comun de la republica.

A Dios 6 (que es el que te infunde y ingiere en los animos) y a ti pógo por testigos: de que no me mouio otra cosa, si no la commun vtilidad, y prouecho de todos. e

6 *Tu mihi & qui te sapientium mentibus inseruit, Deus cõscij estis: nullum me ad magistratum, nisi commune bonorum omnium studium detulisse Seneca epi. 74. Nulla sine Deo mens bona est, semina in corporibus humanis dispersa sunt, quæ si bonus cultor excipit, similia origini prodeunt.*

e El primer fundamé to de la justicia (dize Ciceron) es no hazer agrauio a nadie: despues seruir a la comun vtilidad. Libro de offic.

Refiere Boecio los beneficios que hizo a los Romanos.

§. I.

POr este zelo de equidad, se leuantaron entre mi, y los injustos y malos, irremediables, y graues discordias. Nunca repare en que los poderosos se offendiessen: a trueque de amparar la justicia, que esta es la verdadera libertad de la cõsciencia. 7

7 *Seneca. Quandocunque autem natura spiritum repetet; aut ratio dimittet, testatus exibo. Bonam conscientiam amasse: bona studia. Nullius per me libertatem diminutam, à nemine meam. Libro de vita Beata.*

Quantas vezes hize rostro y contradixe a Coniugasto official del Rey Theodorico: f quando con impetu, y señorio queria robar la hazienda del pobrezillo, que no le pudiera resistir? Quantas vezes auiédo Triguilla Prefecto de la casa del rey començado a hazer: y aun auien do hecho muchas injurias a los

f Qual es el juez y el Rector de la ciudad, tales son sus ministros, dize el Ecclesiasti c.10. Y en los Prouerbios dize Salomon, que el Rey sin piedad, todos los ministros tiene desapiadados. c.29. El Rey Theodorico era Arriano, y tenia tyranizada la republica, y assi sus ministros eran tales.

po-

pobres, le quite la pressa de las viñas? Quantas vezes (poniendo a peligros ciertos mi authoridad) defendi a los miserables de infinitas calumnias, con que la auaricia sin castigo de los baruaros los oprimia?

Iamas por jamas, pudo alguno persuadirme a que dexada la razon [g] hiziesse ni consintiesse agrauio ni injusticia. 8

Quando veya, que los tributarios de las prouincias subjectas a Roma, eran despojados de sus bienes, con robos secretos de los prefectos, ò con cargas injustas y tributos publicos: me apiadaua de ellos, como si yo mismo padeciera estas calumnias. [h]

Tambien en tiempo de vna grandissima hambre y carestia, puso cierto tributo, y grauamen el Prefecto del Pretorio sobre las ventas y compras del pan, en daño notable de la republica 9 (lo qual señaladamente auia de affligir a la prouincia de Campania) y yo mouido del biē comū me le opuse, y batalle con el (sabiendolo y entendiendolo el Rey, con cuya authoridad se hazia) y le venci, y no se puso la dicha carga.

A Paulino demas de esto varon Consular le libre. Al qual auian robado con ambicion y

8 *Nunquam me a iure ad iniuriam quisquā detraxit.*

Laborintus dicit.
Quem munus persona, preces de tramite recto. Non ducunt: iudex sydera laude ferit.

9 *Michæ. 3. Comederunt carnem populi mei & pellem corū desuper excoriauerunt. Et Salomon Ecclesiast. 4. Vidi calumnias quæ gerūtur sub sole: lachrymas innocentium, & consolatorē nullum nec posse resistere eorum violentiæ, cunctorum auxilio destitutos.*

g Seneca:
Nunca hable palabra, q̄ no passasse por la consciencia sin agrauialla. Prafa. lib. 4. natur. quęs.

h Quando me assentaua como Rey rodeado de su exercito, era cō todo esso (dize Iob) consolador de los pobres. De ojo serui al ciego, y de pie al coxo. Padre era de los pobres: y la causa q̄ ignoraua, la inquiria cō grandissima diligencia. c. 29.

codicia su hazienda los perros del palacio real, y tragado se la: y yo la vine a sacar [i] de las gargantas de los que con tãta rabia auian anhelado por ella.

Por librar tambien a Aluino varon Consular de la pena en q̃ estaua condemnado (sin auer precedido accusacion) me opuse a los odios de Cypriano criado del Rey, que era el que le perseguia. 10

No te parece (o Philosophia) que he irritado, y mouido contra mi cõ semejantes atreuimiẽtos, hartas, y bien graues dissensiones, assi [k] del Rey, como de los que le acõpañan y siruen. 11

Por estas buenas obras que hize a los ciudadanos de Roma: auia de viuir (de razon) entre ellos, cõ honra, segurid.d, y estima: Pues por amor de q̃ a ellos no se les hiziesse agrauio, no quise reseruar amigo alguno de todos los ministros de el Rey: que lo pudiera hazer facilmente para viuir cõ mayor seguridad debaxo de sus alas. Mas no fue assi: porque en retorno de mis peligros no viuia seguro 12 entre los mismos Romanos. [l]

Da cuenta Boecio a la Philosophia de los acusadores q̃ tuuo: y de los delictos q̃ le imputaron. §. 11.

10 *Prudens, constãs, & iustus fuit Boetius, quã feruens, & indefessus diuini cultus celator, ac boni communis amator. Tales præessẽ vult Deus, secundũ illud Exodi. 18. Prouide de omni plebe viros sapientes & timẽtes Deum, in quibus sit veritas & qui oderint auaritiam, & constitue ex eis qui iudicent populum.*

11 *Seneca in Prouerbijs. Si inclientelam potentis, aut Principis perueneris: aut veritas, aut amicitia est perdenda.*

12 *Aristoteles (authore Laercio) rogatus quæ res quam ocissime consenesceret. Respõdit. Beneficium.*

i Dios dissipa los pẽsamientos de los malos, para que no puedan acabar sus manos lo q̃ auian començado. Iob. 5.

K No querays temer a los que matan el cuerpo, y no pueden matar el alma, Matthæ. 10. Dichosos los que padecen persecucion por la justicia. Matth. 5.

l Prouerbio antiguo es en Español. Haz bien y no cates a quiẽ: y haz mal y guarte. Dizẽ vn hombre discreto, que se deue tambien dezir haz biẽ y guarte: porque de ordinario nos persiguẽ los que tenemos obligados con buenas obras.

PVes si quieres saber los acusadores que tunimos: vno de ellos fue Basilio, q̃ auia sido echado del palacio real por sus maldades. Y compelido despues de la pobreza, y deudas que tenia, y por congraciarse cõ el Rey, me acuso. 13

Otros dos acusadores vuo fuera de este, y fueron Opilion, y Guadencio. A los quales el mismo Rey por su decreto y sentencia auia condemnado: y diffinido q̃ fuessen desterrados por varios, y innumerables engaños que auian hecho. 14 Como ellos se defendiessen acogiendo se a las yglesias, y no quisiessen salir a cumplir el destierro: sabido por el Rey, dio segundo decreto mandando, que si dentro de el termino señalado no saliessen de la ciudad de Rauena: fuessen herrados y señalados en las frẽtes con cauterio de fuego como mal hechores: y de esta manera los echassen affrentosamẽte y por fuerça de la ciudad. Que crueldad pues se puede cõparar con la que quiero dezir y contar. 15 El mismo dia que salio este decreto tan riguroso contra estos infames: ellos mismos lleuaron el libelo y acusacion de mi persona y nombre: y fue admitida [m] sin embargo, que los acusadores estauan lle-

13 *Septem cõditiones debent habere testes, quæ his versibis cõtinentur.*
Aetas, conditio, sexus, discretio fama.
Et fortuna, fides: in testibus illa requires.

14 *Cicero. carere debet omni vitio qui paratus est in alium dicere. Is demũ malè dicit, qui non potest virũ ab alio audire. Cicer. in Sallust.*

15 *Nullius calumniæ subijciẽda sunt, quæ Dij comprobauerunt. Liuius lib. 5. deca. 4.*

m Cõtra el justo todos se adunan, aunque esten differẽtes entre si. Los Athenienses de estragadas costumbres consultando al oraculo les fue respondido, que en la ciudad estaua vn varõ contrario a la opiniõ de toda la ciudad: leuantan el grito, buscan al hombre. No os fatigueys dixo Phocin, que yo soy, a quien desagradan vuestras costumbres. Cortaronle la cabeça. Plut. in Apoph. Grecorum.

nos de engaños y latrocinios, y condemnados por tales.

Que diremos a esto? Merecieronlo asi nuestros intentos sanos, nuestras artes, y nuestros cuydados? Por ventura por ser la acusacion contra mi quedaró abonados y justificados tales acusadores? Como no se auergó ço la fortuna, tratádo me tan injusta y tan desuergonçadamente? [n] Quando la fortuna no tuuiera empacho, de que la inocencia fuesse acusada 16 cō falsedad: auia se le de poner la vileza de los acusadores. 17

Desseas pues saber la summa del delicto, porque somos condemnados? [o] Dizen, que por que quisimos defender, y saluar al Senado. Desseas saber el modo? Acriminan nos, que impedimos el correo que lleuaua cartas y recaudos al Rey, que contenian la prueua cōtra el Senado: por donde quedara cōuencido y dado por traydor, y Reo læsæ Maiestatis.

Que te parece, ò maestra de las virtudes? negaremos el delicto porque no te confundas y auerguences teniendo discipulo tan malo? No puedo negar, si no que quise librar al Senado: y siempre lo querre. Pero que ayamos impedido el mensagero no lo confessare por no ser asi. Y

16 *Menander Comicus.*
Varijs gaudens mutationibus fortuna.
Hoc tibi dedecori est, cũ ille vir.
Iustus iniustis casibus obruitur.

17 *Ex accusatione accusatoris optime intelligitur accusationis veritas. Plinius Iunior. lib. 3. Vnde Cicero 5. act. in Verrem. Etenim nō solum accusator sed nec obiurgator ferendus est, qui quod in altero vitium reprehendit, in eo ipso deprehēditur.*

n Vn Poeta dize, que no es possible, que la fortuna tenga entendimiēto.

ó Los que quieren viuir piadosamēte en Christo, padeceran persecuciones.

yo, no tengo por delicto el deſſear la ſalud de los Senadores. Aunque es verdad, que el miſmo Senado lo tuuo por tal en ſus ſentencias, [p] por condeſcender con el Rey, 18 Pero la imprudencia de los hombres (q̃ miente ſiempre en daño ſuyo) no puede mudar los merecimiẽtos y qualidades de las coſas: haziendo, que lo que es bueno dexe de ſello, porq̃ ella lo juzgue aſsi. Ni entiendo ſer licito: (ſegũ el precepto de Socrates) que dize, no ſe poder ocultar la verdad ni conſentir la mentira. Como ello ſea yo lo dexo a tu juyzio, y al de los hombres ſabios. Pero porque la verdad del caſo la ſepan los venideros, la dexo eſcripta de la manera que vees: y para que tengan paciencia en los trabajos: y yo quede purgado de la infamia.

Que de las cartas que falſamente me imponen: [q] por donde dizen que pretendia la libertad de Roma: dando cuenta en ellas al Emperador de Conſtantinopla, de el eſtado de las coſas: no ay para que defender me. Deſcubriera ſe, y conſtara manifieſtamente el engaño, ſi ſe me diera lugar para hablar a cada vno por ſi de los acuſadores: q̃ el dicho de eſtos tiene grandes fuerças en todos los nego-

18 *Ferarum iſte conuẽtus eſt: niſi quod illæ inter ſe placidæ ſũt morſuq; ſimilium abſtinẽt: hi mutua laceratione ſatiantur. Hoc vno ab animalibus mutis differũt, quod illæ manſueſcunt alentibus, horum rabies ipſos à quibus eſt nutrita, depaſcitur. Verba ſunt Senecæ lib. 2. de ira loquitur de Togatis. Chriſoſtomus loquẽs de Herode iniuſto, ait: Sic iudicat ſedens in loco iudicis reus, in loco vindicis, innocentiæ perſecutor? Rogo vbi rerum facies? Vbi forma? Vbi pudor? Vbi æſtimatio publici cognitoris? Vbi Deus? Vbi homo? Vbi fas? Vbi lex? Vbi ipſius iura naturæ?*

p Themiſtocles quãdo le perſeguiã los Athenienſes, a quien auia hecho el tãtos beneficios, dixo. Yo ſoy ſemejante al platano, al qual ſe acogen los hombres huyendo de las tempeſtades: y paſſadas eſtas le arrancã. Aſsi fue Boecio. Defendio al Senado, y deſpues el Senado le condeno. Plut. Græc. Apoph.

q Dezia Theodorico, que Boecio auia eſcripto vnas cartas en Griego al Emperador, dandole cuenta de la tyrania del rey, y como deſtruya a Italia y a Roma. La verdad fue, que Theodorico las hizo eſcriuir en Griego, y las ſellò con vn ſello fingido de Boecio. Ayudaron a los malos intentos del Rey los de el Senado, y los criados de el Rey. Dize muy bien Plinio lib. 18. c. 14. que algunas yeruas andan con el Sol, a dõde el ſe buelue, ſe bueluen ellas: inclinando a aquella parte las cabeças: y que aſsi los priuados de los Reyes ſe inclinan a donde veen inclinado al Rey.

19 Sic sanctus Daniel conuenit senes prauissimos (Dan.13.) falsum protulisse testimonium contra Susanam. Isidorus de summo bono. lib. 3. c. 59. Testibus falsis coniūctis, tarde veritas reperitur. Quod si separati fuerint, examini iudicis cito manifestentur. Nā sicut vnitate, prauorum grādis est fortitudo, ita in separatione maior infirmitas.

cios. 19 Tristes de nosotros: y q̃ libertad se podia esperar entre tantas tyranias y oppressiones como padecemos sin cessar?

Pluguiera a Dios que se nos descubriera algũ remedio: que en tal caso procurara poder dezir yo lo que Canio dixo a Cayo Cesar (haziendole cargo de q̃ sabia de la conjuracion q̃ auia contra el) si yo lo supiera (respōdio Canio) tu no lo supieras.

En estos negocios no tiene tan rendidos mis sentidos la tristeza: que me espante, ni querolle de que los malos ayan machinado contra la virtud las maldades referidas: Pero lo que me marauilla grandemente es: que ayan puesto por effecto todo lo que concebieron en su estragado coraçon. Porque querer los hombres lo malo, y intentarlo: por ventura prouiene de nuestra flaqueza: pero que auiẽdo Dios en el mundo (que lo vee todo) se les dè lugar r a que pongan por obra contra la innocencia, sus malos pensamientos: 20 parece ser caso que se escapa de la Prouidencia Diuina: y ser como el monstro de naturaleza, que nace fuera de lo que los agentes intentaron. A esta causa vno de tus Philosophos y familiares no sin razon preguntò. Si ay Dios de

r No porq̃ Dios permita el mal y lo disimule en este mundo, lo aprueua: y se passara sin castigo. Antes toma de aqui arguméto Salomō de q̃ ay otra vida: porq̃ no seria Dios justo si no castigasse los vicios. Y assi dize. Por quanto el peccador cétenarios de vezes obra mal, y es sustentado con paciencia: conozco yo que yra biē a los que temen a Dios y dessea su diuino rostro Ecclef.8.

20 Habac.1. Vsq; quo clamabo Dñe & nō exaudies? Quare nō respicis contemptores, & taces conculcante impio iustiorem se?

donde salen los males: y si no ay Dios de donde salen los bienes?

Y puesto caso que fuera licito a estos hombres nefarios (que tenian sed por la sangre los buenos y de todo el Senado) tratar tambien de mi daño, y perdicion, porque me ponia a defendellos, porque causa (pregunto yo) merecimos padecer el mismo riesgo entre los padres del Senado?

Bien os acordays ò Philosophia (si no me engaño) que en todo lo que auia de hablar y hazer, os hallauades vos presente rigiendo y alumbrando mi entendimiento: Bien os acordays tambien como en la ciudad de Verona, procurò el Rey Theodorico estender el crimen læsæ maiestatis (de que auia sido acusado Aluino) a todo el Senado: f y yo defendi su innocencia, con euidente peligro de mi persona. Vos sabeys que digo verdad en todo: y juntamente que no pretendi mi propria estima. Porque la propria jactancia disminuye el merecimiento: 21 y todas las vezes que el hombre haze alarde de sus virtudes: recibe el precio de ellas en la vana gloria.

Veys aqui pues ò Philosophia el successo de las cosas y el gualardon de nuestra innocencia

f O mal Rey. Bié differentemére procedera vn Rey de los Persas: el qual tenia encargado a vn criado suyo, que entrasse cada mañana y le dixesse: leuantate Rey y trata de los negocios como quiere que trate de ellos Mesoromasdres (q era vn Dios que el Rey adoraua.) Dize Plutharco, que el buen Principe tiene dentro de su animo quien le dicte y mãde lo mismo, y esta es la razon. lib. de doctrina Principum.

21 *Isidorus. Qui aliquod donum a Deo largitum, in laudem suam conuertit: proculdubio virtutem in vitium transire facit & Seneca. Cõsciontiam magis quam famam attende.*

Ya veys como en vez de premios de la verdadera virtud: padecemos las penas de los delictos q̃ falsamẽte se nos imputã.

Del agrauio q̃ se hizo a Boecio en el Senado, a quien el auia defendido.

§. *III.*

Y Que delicto prouado y cõfessado tuuo los juezes 22 tan concordes en la seueridad de las leyes: que vno que otro no discrepasse de los demas, mouido de piedad y misericordia. Y para esto sospechasse que pudo auer algun error en el negocio, o que se acordasse que son inciertos los successos de la fortuna en todos los hombres: y que podria acaecerle a el otro tãto? Pues todo esto falto en mi juyzio.

Si yo vuiera intentado pegar fuego a los templos sagrados: si passar a cuchillo todos los sacerdotes: si se dixera de mi q̃ tratava de quitar la vida a todos los buenos (que son delictos nefandos) con todo esso la sentencia auia de dar se estando yo presente y conuencido: o auiendo cõfessado el delicto. Todo t lo qual falta en nuestro caso. 23 Porque estamos distantes de Roma quinientos mil passos. Ni nos defendemos, ni otros

22 *Seneca. Bis mori est, arbitrio alterius mori.*

23 *Demosthenes interfugiẽdum fertur, subinde respiciens ad arcem Palladis sublatis manibus dixisse. O Pallas vrbium domina cur tribus infaustissimis bestijs delectaris. Noctua. Dracone, & populo? sapienter iunxit populum cum noctua & Dracone. Quia populus bellua est multorum capitum, pessimã gratiam referre solita optime de se meritis. Caeca vt noctua, fera, vt draco. Osor. lib. 2. de gloria.*

t S. Pablo haze mencion de esta ley y costũbre, puesta en razon diziendo. No tienen costũbre los Romanos de cõdemnar algun hombre, sin que el acusado tenga presentes los acusadores y se le de lugar para defenderse. Actor. 25.

son llamados ni admittidos a nuestra defensa. Todo estó deue de merecer el extraordinario cuydado que tuuimos de defender el Senado. En suma somos condemnados a muerte: y a que nos borren de la plancha de bronze donde estan escriptos los Senadores con letras de oro. 24 O dichosos y bienauenturados los demas Senadores, pues ninguno de ellos pudo ser conuencido de tan graue delicto: yo solo vue de ser el que en esto me señale. 25

24 *Propter hoc dicebantur Patres conscripti.*

25 *Habacu. 1. Propter hoc lacerata est lex, & non peruenit vsq; ad finem iudicium, quia impius praeualet aduersũ iustum, propterea egreditur iudicium peruersum.*

Nuestros enemigos sean los juezes: los quales echaron de ver abiertamente nuestra innocencia. Mas por desdorarla y amanzillarla cõ mezcla de otro delicto, fingieron que auia pretendido la dignidad de Senador y alcançadola por arte de nigromancia sacrificando a los demonios. v

Seneca li. 2. de ira. Inter istos quos togatos vides nulla pax est: alter in alterius exitium leui compendio ducitur Nulli nisi ex alterius dãno quaestus est. Foelicem oderũt, infoelicem contemnunt: maiore gravantur, minori graues sunt.

v Los tygres quãdo oyen vn pandero se embrauecen y rabian hasta hazerse pedaços. Assi lo que afficiona y da gusto a los animos honestos irrita y embrauece a los inhumanos. Plutharc.

Quan falso sea esto tu lo sabes: q̃ estauas dentro de mi coraçõ, y sacudias de mi animo todo desseo de cosas caducas y perecederas: y me tenias tã obediẽte, y afficionado, q̃ en manera ninguna pudiera mi anima (en presencia de tus ojos cõ q̃ siẽpre me mirauas) tener por licito ningũ sacrilego, ni cosa fea. Fuera desto tu distilauas* cada dia en mis oydos y pẽsamiẽtos aq̃l dicho de Pythagoras.

x O Philosophia (exclama Cicero) capitana de la vida: o inuentora de la virtud, y estirpadora de los vicios. Que fuera la vida, no sola la nuestra, sino la de todos los hombres, sin ti? Tu pariste los pueblos: tu juntaste en comunidades los hombres, &c.

goras. A vn solo Dios auemos de adorar y seruir: no a muchos porq̃ los demas son demonios.

Tampoco me estaua a mi biẽ procurar el fauor de los espiritus viles y immundos, auiendo me tu leuantado a tanta excellencia: cultiuando mi entendimiento y voluntad, y hermoseãdo estas potẽcias cõ la sabiduria y amor del primer principio: cõ lo qual viene vn hombre a ser semejante a Dios 26 entendiẽdole, y amandole: de la manera que el se ẽtiende y ama, aũque no con la misma perfection.

Demas de esto nos defiende de toda sospecha de crimen tan abominable, la muger que tengo, y la familia y casa tan catholica y tan sancta: el conuento de amigos honestissimos: y el suegro Symacho tan deuoto en lo interior del alma y tan compuesto en lo exterior.

O maldad increyble. A ti (ò Philosophia) echan los malos la culpa principal de semejantes supersticiones. Porque por el mismo caso que nos veian apartados de los demas, [y] enemigos de fiestas y combites, y que de dia y de noche estauamos en silencio: 27 y leuantauamos los ojos al cielo y viuiamos segũ tus leyes y disciplinas nos instruyan: a ellos les parecia, que

26 Aristo. 7. Eth. affirmat. Homines propter virtutum excellentiã Dij dicuntur. Et Plato ait, Quod hominibus cũ Deo, & diuinis substantijs est naturæ consortiũ & appellationis parilitas.

27 Sapient. 2. Grauis est nobis etiam ad videndum quoniam dissimilis est alijs vita illius: tãquã nugaces æstimati sumus ab illo: & abstinet se a vijs nostris tanquam ab immunditijs.

y Quanto mas trillado y mas celebre es el camino, tanto mas engaña (dize Sene.) Por lo qual se ha de procurar cõ mucho cuydado, caminar por donde se ha de caminar no por donde se camina. No auemos de seguir el rebaño de los que van delante a manera de bestias. No ay cosa que nos acarree mayores males, q̃ acomodarnos con el rumor: teniendo por mejores todas aquellas cosas que son recibidas con grande aplauso, y q̃ tienen muchos exẽplos. No viuimos segũ razõ: sino por imitacion. Por esta causa es tan grande el monton de vnos que caen sobre otros. Ninguno cae que no trayga otros tras si. Seneca de vita beata. c 1. &. 2.

adorauamos a los demonios, y les offreciamos sacrificios, y haziamos pacto con ellos y teniamos familiar. Bastarales que no tuuieron el respecto y reuerencia 28 que se deuia a la profession de tus estudios y sanctos exercicios que siempre segui y guarde: y a lo que yo padeci por ellos: sin que tu tambien fueras infamada (sin fundamento) con los peccados y testimonios que me leuantarō: como si fuerā verdaderos y tu fueras la maestra de ellos.

28 *Qui me vidēt me deridentes, ait S. Bonauē.) & vtrum tui amore sim ebrius non agnoscūt. De me inuicem colloquuntur. Et dicunt. Vt quid iste insanus vociferatur in plateis tota die?*

Epiloga y lamenta Boecio sus miserias. §. *IIII.*

AVgmentanse otrosi nuestros trabajos con la opinion del vulgo, que no juzga de las cosas ni de las personas segun sus merecimientos: sino segun los successos de la fortuna. Si esta haze applauso a alguno, al punto le juzgan por bienauenturado 29 y amigo de Dios. Pero quando essa misma fortuna loca echa por otro camino, y persigue al que antes prosperaua: creen que tābien el se mudo en la vida y merecimientos, y que no sin causa se reuela todo el mundo contra el.

29 *Seneca. Non fœlicem hunc æstimes quem vulgus appellat fœlicem: Ad quem pecunia confluxit: sed illum, cui omne bonū in animo est erectū & extensum, epist.45.*

O quantos rumores deue de

auer en el pueblo, y quan varias y discordantes sentencias y aprecios acerca de mis costumbres: abonando me vnos, y condemnandome otros: 30 da me notable angustia el acordar me de ello.

Y para dezillo de vna vez la mayor y mas pesada carga de la aduersa fortuna, es la perdida de la fama: [z] porque quando a los desdichados les leuantan los malos algun testimonio, imponiendoles algun crimen que ni han hecho ni imaginado: luego la opinion del vulgo juzga, 31 que las penas que les dan por el, no las padecen sin culpa.

Vean me aqui pues despojado con violencia de todos mis bienes: priuado de todas las honras y dignidades, menoscabada mi fama: y sobre todo esto castigado como malhechor, por los beneficios que hize a los q̃ me condemnan. 32 Parece me que veo las officinas de los malhechores, y sus casas llenas de gozos y de risas, alegrandose cõ el alma y con el cuerpo con suaues musicas y regozijos. [22] Y pareceme que veo a los mas malos de ellos estar machinando nueuos y exquisitos engaños 33 y acusaciones: y a los buenos (considerando mis trabajos temerosos de caer en peligros

30 Pau. Mim. Opinãtur de te homines mali, sed mali: displicere. n. malis laudabile est.

31 Iob. Causa tua quasi impij iudicata est, causam, iudiciumque recipies. c. 36. nu. 17.

32 Euripides in Dictia.

Multis ad fui, & amulatus sum hominem, eiq; indignatus.
Qui bonus existẽs, similis fieret malis.
In certamen inanitẽ descendens verborum.
Hoc vero nequaquã audiri potest, neque tolerari.
Tacere audiẽtem opprobria a peioribus.

33 Delphini Trãquillo mari lasciuientes, flatum qua veni. s parte denunti int: ita cum exultant improbi, tolluntq; sese, rerum humanarum tempestatem instare significant. Plini li. 8 c. 18.

z Seneca. A la opinion y a la fama demos les el lugar que merecẽ. No nos hã ellas de guiar sino seguir. lib. 6. de bene. c. 43.

22 Tienẽ (dize Iob c. 21.) en las manos el pãdero y la cithara, y se alegran al sonido del organo.

(semejantes) acobardarse y afloxar en la virtud. bb Y a los muy malos me parece, que los veo atreuerse a intentar qualquier delicto por no auer cc castigo que los reprima: y a ponello por obra, monidos de los premios que por ello les dan. Por otra parte veo a los innocẽtes priuados de consuelo y seguridad, y de poderse defender.

bb Por esso se despedaço la ley (dize Abacuc c.1.) porque preualece el malo contra el justo.

cc Porque no se da luego la sentencia cõtra los malos (dize Salomõ) cometen los hijos de los hombres sin temor algũo mil maldades. Eccle. 8.

34 Por donde se me antoja de dar vozes a Dios del cielo marauillandome de estas cosas, y implorando su diuino fauor.

34 *Vanus est qui seruit Deo: & quod emolumentum, quia custodiuimus præcepta eius? Ergo beatos nũc dicimus arrogãtes: siquidem ædificati sunt facientes impietatem. Malachiæ 3. verba sunt blasphemantium.*

*Metro V. del libro primero donde Boecio exclama contra la prouidẽcia * Diuina, marauillando se como cuyde de las demas cosas, y se oluide de los actos humanos.*

* Ya queda aduertido en el metro primero, como Boecio represẽnta la sensualidad dolorida, y que esta es la causa por donde viene a dezir muchas cosas fuera de razon, a la qual le reduze la Philosophia, que es el mismo Boecio como representa la razon y porcion superior q̃ consulta las razones eternas, y soberanas.

O Stelliferi cõditor orbis,
Qui perpetuo nixus solio.
Rapido cœlum turbine versas,
Legem'q; pati sydera cogis.
Vt nũc pleno lucida cornu.
Totis fratris obuia flãmis.
Condat stellas luna minores.

O Criador del cielo estrellado, que estas firme en esse throno perpetuo: y con mouimiento appresurado mueues el cielo. Y fuerças a las estrellas a que te obedezcan. Y hazes que la Luna hinchendo sus cuernos (quando està opuesta a los rayos de el Sol su hermano a) escurezca y escõda las Estrellas menores: y otras vezes estando la misma Luna

a Dizen las fabulas, que Iupiter se junto con Latona, y engẽdro dos hijuelos, q̃ fueron el Sol y la Luna. Y assi los llaman hermanos.

ama-

Nūc obscuro pallida cornu.
Phœbo propior lumina perdas.
Et qui primæ tēpore noctis.
Agit algentes Hesperus ortus.
Solitas iterum mutet habenas.
Phœbi pallens lucifer ortu.
Tu frondifluæ frigore brumæ.
Stringis lucem breuiore mora.
Tu cum feruida venerit æstas.
Agiles noctis diuidis horas.
Tua vis varium temperat annum.
Vt quas Boreæ spiritus aufert.
Reuehat mitis zephirus frondes.
Quæq; Arcturus semina vidit.
Sirius altas vrat segetes.
Nihil antiqua lege solutum.
Linquit propriū stationis opus.
Omnia certo fine gubernas.
Hominum solos respuis actus.
Merito rector cobibere modo.
Nam cur tantas lubrica versat.

amarilla y tenebrosa (por estar vezina al Sol) pierda su claridad.

Tu fuerças a la estrella llama da Vesperrina [b] (q̃ a la tarde puesto el Sol comiença las influencias frias de la noche, y despues quando nace a la mañana se llama luzero palido) trueque sus cursos. Porque a las tardes va tras el Sol: y a las mañanas le lleua la delantera naciendo primero que el.

Tu hazes que en tiempo de de ybierno las noches sean largas y prolixas: y en tiēpo de estempladas y breues.

Tu virtud y tu sabiduria ordena y templa las partes diuersas del año: para que el ayre zephiro manso y blando, vista los arboles y los campos de las hojas y verdura: que el riguroso Boreas les auia robado.

Essa misma prouidencia ordena, que los sembrados que vio la estrella [c] Arcturo en el otoño: los queme y sazone la estrella canicula en el verano.

Todas las cosas finalmente guardan la ley que Dios les tiene puesta desde que las crio: Porque todas las ordena a determinado fin: de la qual no faltan ni pueden faltar.

Solos los actos y acaescimiētos de los hombres los menos-

b Esta estrella tiene epiciclo, el qual està derechamente debaxo del Sol. Desuerte que si se echasse vna linea desde el centro de la tierra por el centro deste epiciclo hasta el firmamento: passaria por el centro del Sol. De donde procede, q̃ mouiendo se esta estrella en su epiciclo: succede que en ciertos tiēpos està en la misma linea q̃ el Sol, en otros le antecede, y en otros le sigue. S. Tho.

c Arcturo es vna estrella cerca de la Ossa mayor, que en el otoño nace à vna con el Sol: y por esta causa se dize, q̃ vee los sembrados. En otras occasiones significa Arcturo el carro, o el carretero, que son ciertas estrellas vezinas al Polo.

Fortuna vices? Premit insontes.
Debita sceleri noxia pœna?
At peruersi resident celso.
Mores solio: sanctaque calcant.
(Iniusta vice) colla nocentes.
Latet obscuris condita virtus.
Clara tenebris: iustusq; tulit.
Crimen iniqui.
Nil periuria: nil nocet ipsis.
Fraus mendatij, compta colore.
Sed cum libuit viribus vti.
Quos innumeri metuunt populi.
Summos gaudet subdere reges.
O iam miseras respice terras.
Quisquis rerum fœdera nectis.
Operis tanti pars non vilis.
Homines: quatimur fortunæ salo.
Rapidos rector comprime fluctus.
Et quo cœlum regis immensum.
Firma stabiles fœdere terras.

precias señor y dexas sin prouidencia. [d] O Dios Rector del vniuerso por el mejor modo que vos sabeys: atajad tan graues males. porque la fortuna instable buelue y rebuelue con tantas alteraciones el mundo? Ella opprime a los innocentes, con las penas que se deuian a los mal hechores.

Por otra parte los peruersos sentados en los lugares mas altos: pisan los cuellos de los sanctos. O injusto trueque: pues de razon los buenos auian de pisar los cuellos de los malos.

La virtud clara està escondida en la obscuridad de las tinieblas: y el justo padece lo q̃ a los malos se deuia.

A estos no les perjudican los juramentos falsos: ni el engaño açucarado con la aparencia falsa y lisongera.

Y quãdo se les antoja de prouar sus fuerças y vsar de sus mañas; tienen por passatiempo dar vn traspie a los buenos y sabios que rigen las republicas, y son temidos de pueblos innumerables.

O Dios incomprehensible tu que con summa sabiduria dispones y concordas las cosas contrarias con proporcion admirable: buelue los ojos sobre los hõbres miserables que viuen sobre

d Y no solo el vulgo (dize Seneca) tiene esta tonteria de dezir, que el mundo se cõserua y gouierna a caso: sino q̃ tambien muchos de los que professan la sabiduria, estan tocados de esta ignorancia. Porque ay algunos que son de opinion, que ellos tienen dentro de si vn animo prouido, que dispone todas las cosas, assi las proprias como las agenas: y con todo esso creen, q̃ este vniuerso (donde todos estamos) carece de consejo, o se rige temerariamẽte. o ignorãdo la naturaleza, lo q̃ se haze. In præfatio. lib. 6. prim. natu. quæst. De estos eran los que deziã, que Dios se andaua por las cũbres del cielo sin considerar nuestras obras y successos. Iob. 22. Y en personas de estos dize aqui Boecio lo que dize: no porque el se ha de parecer que carezcan de prouidencia los actos humanos, porque el mismo haziendo la persona de la Philosophia, satisfaze larguissimamẽte a estas q̃rellas de los hõbres animales, y haze cõfessar al personaje de Boecio esta verdad. Infra lib. 3. prosa 12. in fin. y lib. 4. prosa. 6

la tierra. Acuerdate que somos la parte mas noble del mundo q̃ tu criaste.

La fortuna, con el mar de su amargura nos afflige y Inquieta. Rector del mundo reprimid sus tempestuosas olas: y con el gouierno [e] y orden que regis el cielo imméso: hazed estables y firmes los hóbres de la tierra.

e Matth. 6. Haga se tu voluntad, assi en la tierra como en el cielo. Lo mejor que se puede hallar en el mundo (dize S. Pablo Hebræo. 13.) es refirmar el coraçon con la gracia.

Prosa V. del libro primero, donde Boecio cuenta lo que la Philosophia respódio a sus querellas: y lo q̃ dellas coligio.

DEspues que yo auia referido todas estas cosas: y dado vozes y ladridos [a] có cótinua turbació y dolor, q̃rellando me y escupiendo al cielo, la Philosophia con vn rostro alegre y sin 1 enojo ni ira por mis quexas dixo: *Philosophia.* Quando yo te vi (o Boecio) triste y lloroso: al punto entédi tu miseria y tu destierro. Pero que fuesse tan lexos de tu patria, nó lo pudiera barruntar: si tu no lo vuieras manifestado.

a Como la saeta clauada en el muslo del perro: assi es la palabra enel coraçon del impaciente Eccles. 19.

1 *Fratres si præoccupatus fuerit homo in aliquo delicto: vos qui spirituales estis huiusmodi instruite in spiritu lenitatis: considerans te ipsum ne & tu tenteris. Paul. ad Gala.*

Pero si va a dezir verdad, no te han desterrado tan lexos de tu patria (q̃ es el juyzio y la razon) con fuerça y violencia (como tu dizes:) [b] porque tu proprio te

b En la prosa 4. al fin.

alexaste, y desterraste de ella de tu propria voluntad: desamparandola y oluidandola. Y si porfias toda via en dezir, q̃ fuyste echado por fuerça: hago te saber que ninguno otro te hizo esta violẽcia c y te echo de los limites de tu patria 2 la razon, sino tu mismo. Porque ninguno fue ra poderoso para hazer te dezir tantas cosas como dizes contra razon: si tu no vuieras rendido tu consentimiento.

Si te acordares de la tierra donde naciste: 3 hallaras q̃ no es como la de los Athenienses, que en otros tiempos se regia por treynta y siete sabios. Solo se halla vn señor, vn rey, y vn principe en la republica de la razon: y este es Dios. d El qual se huelga con la frequencia, y multitud de los ciudadanos, y con su libertad: y no dessea ni quiere su destierro. En dexarse lleuar y regir con los preceptos de este señor q̃ apartan del mal: y obedecer a los que hazẽ caminar para el bien: consiste la suma nobleza y libertad. 4

Por vẽtura ignoras aquel antiquisimo estatuto de tu patria Roma: en el qual se establecio, que el que quisiesse viuir en ella no pudiesse ser desterrado? A esta causa el que estaua dentro de sus muros tan fuertes: y go-

2 *Seneca de remedijs fortuitorum: Patria est, vbicunq; homo bene est: illud autem quod bene in homine est: non in loco est. In hominis, imquam, potestate est. Si sapiens est non peregrinatur: si stultus, exulat.*

3 *Homo dicitur oriundus a patria rationis: inquantum anima eius intellectiua quæ vtitur recta ratione, a deo oritur, qui est regula rectæ rationis, & Princeps patriæ animalium rationalium.*

4 *Seneca. Quæris quæ sit libertas? Libertas vera est nulli præterquam Deo seruire: æquanimiter prospera & aduersa ferre. Et fortunam in æquum ducere. epist. 52.*

c La patria de que va aqui hablando, es la bienauenturãça del cielo, como consta mas claro de lo que dize Boecio en el metro. 1. libro, 4. donde auiendo dexado a las espaldas todas las criaturas, le dize la Philosophia, que reconozca su patria. De esta patria se comiẽça a gozar en esta vida por medio de la esperança.

d O alma racional (dize nuestro P. S. Bernar) criada a imagẽ de Dios, capaz de la bienauenturança, compañera de los Angeles, que a ti cõ este mundo, de donde te prouienẽ tantos males? Y S. Augus. O patria nuestra, o patria segura, que de lexos te miramos, desde este mar de miserias te saludamos y suspiramos por ti.

zaua

gozaua de tantos priuilegios y exempciones, no tenia porque temer el ser echado de ella. Pero si se le antojaua de mudar su casa y habitacion a otra parte: por el mismo hecho era capaz de destierro.

De la misma manera pues, si no vuieras tu salido de los limites de la razon, e amando sin compas las cosas caducas de este mundo: ninguno fuera poderoso para echarte de tu tierra: que fuerça tenia tu Rey y tu Principe 5 y volũtad de defenderte: si tu libremente no vuieras renunciado las gracias y priuilegios de las virtudes, discrecion, y leyes suaues de tu noble patria. A ti pues y no a otro se ha de atribuyr la culpa y la causa de tus daños. f

Tu lloras porque te echaron de Roma tu patria: yo mas pondero y siento el auer te tu libremente salido de tu tierra la razon donde fuyste criado 6 y instruydo.

Por esta causa no me perturua tanto la carcel donde te veo aherrojado, y la melancolia que muestras: quanto el gesto dessemejado y la indisposicion interior de tu alma.

Ni yo me deleyto con el assiento que me dauas en tu libreria adornada de imagines y mol

5 *Ioannes in Apoc. ait. Ecce tabernaculum Dei cum hominibus & habitabit cum eis. Et Paulus. Iam non estis hospites & aduenæ: sed estis ciues sanctorum & domestici Dei: super ædificati super fundamentum Apostolorum & Prophetarum ipso summo angulari lapide Christo Iesu.*

6 *Quid interest inter naturam Dei & nostram? Nostri melior pars animus est: in illo nulla pars extra animũ. Totus ratio est. In præfatione lib. 1. nat. quæst. & epistolo 77. affirmat. Cum sola ratio perficiat hominem: sola ratio perfecta beatum facit.*

e El Reyno de Dios es el Reyno de la razon. Este Reyno pedimos, quãdo dezimos en el Pater noster, venga a nos el tu Reyno. Y Christo nuestro Redemptor dize: el Reyno de Dios dẽtro de vosotros està. El qual consiste en amar a Dios, y guardar sus mandamientos. Y a esta causa despues de auer pedido que nos conceda su Reyno: añadimos luego hagase tu voluntad assi en la tierra como en el cielo: porq̃ seruir a Dios de esta manera es reynar: y ser ciudadanos de el cielo por medio de la esperança, y de los merecimientos.

f El hijo prodigo se fue a vna region muy apartada (de su volũtad) dõde desperdicio los thesoros de su padre y de su alma. Creed me (dize Seneca) que el formador del vniuerso (sea quien fuere, q̃ no lo podemos cõprehender) tiene establecido, que si no fuerẽ las cosas muy viles, ninguna de las demas depẽda de voluntad y arbitrio ageno.

7. *Loquens Chrisostomus ho.31. super Ioã. de curiosis in doctis ait. Omne suum studium in mẽbranarum tenuitate, & in literarum characteribus quam pulcherrimis cõsumunt: non vt legãt, non vt vsum aliquem cõsequãtur, sed vt diuitias, vt ambitionẽ ostentent Nõ propterea nobis scripturæ datæ sunt, vt in libris dũtaxat habeamus, si vt cordi insculpamus.*

duras de marfil: y de perlas preciosas sembradas por las paredes, y de vedrieras resplandeciẽtes en las ventanas: si me le niegas en tu coraçon.

Ni tampoco descanso sobre los libros, 7 sino sobre lo que haze preciosos los libros, que son mis consejos y sentẽcias. g

Muchas cosas dizes ô Boecio acerca de los merecimientos, y buenas obras que heziste en prouecho de las communidades. No las niego: Pero tambien fuera razon te acordaras de las honras y beneficios, que a la cõtina recibias de la misma republica: que fueron mas y mayores que los que tu hiziste en su seruicio.

Tambien hazes requento de la honestidad del hecho en faluar al Senado: y del fingimiento y falsedad de las cartas h que dezian auias escripto al Emperador, que eran los dos testimonios falsos que te leuantarõ. Historia bien sabida de todos.

Acertado anduuiste en tocar breuemente los delictos y engaños de los q̃ te acusaron: porque no pareciesse que te lleuaua el odio y rancor concebido contra ellos: remitiendo al vulgo que celebre y pregone mas copiosamente todas estas cosas, como lo tiene de costumbre.

g Chrisosto. cõcione 3. de Lazaro, to. 2. dize, q̃ como las armas del rey causan espanto: asi los libros sagrados assombran a los demonios, y a los vicios. Y q̃ si se leen con diligencia despiertã deuocion (como quando se entra en los templos) y que se mejora el que los lee auiendole hablado Dios por medio de ellos.

h El Rey Theodorico fue el inuẽtor destos falsos testimonios. Porq̃ a la vejez preuarico de la fe, y perseguia a los fieles: mayormente a los defensores de la verdad, como eran el Papa Iuan y Symacho Patricio, y Boecio su hierno. A todos estos quito la vida de el cuerpo: y fue occasion para que se les diesse la de el alma por medio del martyrio. Lease Cesar Baronio to. 7. año 526.

Reprehendiste otrosi con grã vehemencia la injusta sentencia y hecho infame del Senado. Condoliste te tambien del graue delicto que nos acriminan: y lloraste amargamente el detrimento y macula de tu fama.* Y vltimamente te encendiste sobremanera contra la fortuna, porque no ha correspondido a los merecimientos de tu persona i con el deuido gualardõ.

Al remate de la rabiosa cancion que sobre esto compusiste: pediste con grandes ruegos a Dios, que con la paz y concordia que rige los cielos: rija tambien los hombres y sus successos aca en la tierra.

Pero porque ha enuestido cõtigo grã multitud de passiones: y el dolor, y la ira, y la tristeza te distraen y reparten en muchas y diuersas cosas: no eres capaz (en la disposiciõ que ahora estas) de remedios fuertes y efficazes. Auremos (segun esto) de yr poco a poco curando tu dolencia con medicinas suaues y liuianas: l para que la hinchazon y dureza que acarrearon las tristezas: se ablanden con la suauidad de las medicinas 8 y se dispongan para recibir los remedios amargos y purgatiuos.

(?)

i El mismo Rey Theodorico quãdo era catholico escriuio vna carta a Boecio (la qual trae Cesar Baronio vbi supra) donde con grandissima elegãcia y agradecimiẽto predica sus prerrogatiuas, y le dize: que el ha hecho que Aristoteles y Platõ y todos los sabios de Grecia hablen la lengua Romana: y ahora le corta la cabeça que auia hurtado las sciencias a los Griegos, y traydolas a los Latinos.

l Los remedios faciles y suaues, son las razones que comunmẽte dã los que consuelan vestidas de eloquencia, que no exceden la comũ opinion de los hombres. Y de estas se aprouecha la Philosophia en el. 2. lib. Pero en el. 3. 4. y. 5. aplica otras grauissimas razones fuera de lo q̃ el vulgo siente. A las quales llama medicinas fuertes y efficaces.

8 *Seneca. Alienorum vitiorum ne curiosus sis explorator, neq́ acerbus reprehẽsor, nec cum exprobratione corrector: ita vt admonitionem hilaritate praeuenias, lib. de quatuor virtutibus.*

Sic quod præcipiti via.
Certum deserit ordinẽ,
Lætos nõ habet, exitus.

Por donde todo aquello q̃ dexa la orden señalada: acelerádo su camino, [c] no puede tener successos prosperos y alegres.

c La discrecion (dize nuestro P. S. Bernar.) es la que ordena los affectos, enseña las costumbres. Sin la qual la virtud se cõuierte en vicio. Y la diuina escriptura. El que mueue apressuradamente los pies, tropeçara. Prouer. 19.

Prosa VI. del libro primero, donde la Philosophia colige de ciertas preguntas que haze a Boecio, la causa radical de su dolencia.

AL principio de tu remedio desseo saber ò Boecio si desgustaras de que te pregunte breuemente algunas cosas: [a] para que por tus respuestas entendamos el estado de la dolencia, y sepamos el camino que auemos de seguir en esta cura. *Boecio.* Pregunta tu ò Philosophia (le dixe) conforme a tu voluntad lo que quisieres: que con la misma responderé a todo ello. Entonces dixo ella.

a Capta la beneuolécia la Philosophia preguntando si gustara de que le pregunte breuemente algo. Dize que sera breue porque los enfermos se suelen cansar de respóder aunque sea a los medicos si son largos.

Philosophia. Sabras me dezir, si este mundo se rige por casos temerarios, irracionales y fortuitos, ò si tiene alguna causa y presidente que lo rija y mueua con particular prouidencia y entendimiento?

Boecio. En manera ninguna (le respondi) pude jamas sospechar que cosas tan infalibles co-

mo vemos en este mundo: succediessen a caso: 1 y las gouernasse la improuidencia y stulticia de la fortuna. Antes se y conozco con certeza que ay vn solo Dios [b] criador de todas las cosas: el qual preside y las gouierna cõ infinita sabiduria. 2 Ni en tiempo alguno vuo dia ni hora, trabajo, ni persuasiõ: que me hiziesse apartar de la verdad de esta sentencia.

Philosophia. Assi es como tu lo dizes (dixo la Philosophia) y poco ha que lo cantauas. De solos los hombres dezias: con lagrymas en los ojos, que no los gouernaua la diuina prouidencia: que de las demas criaturas por infalible tuuiste: que se rigiessen por razon, prouidẽcia y leyes de su criador. Pero a mi me marauilla grandemente como estãdo tan firme como estas en sentencia tan saludable como es dezir, que todas las criaturas se gouiernan por Dios: estas flaco y titubeas acerca de la criatura mas noble de todas: qual es el hombre. [c] Comencemos a escudriñar esto mas profundamente: que a lo q̃ puedo entender: a ti te falta no se que de saber: para acabar de penetrar la prouidẽcia y disposicion del cielo, y el gouierno de las cosas de este mundo.

1 *Quis ignorat, quod manus Dñi fecit hæc omnia? Iob. 12.*

2 *Aristote. 12. Metaphi. Entia (ait) nolũt male disponi. Pluralitas principum mala: vnus ergo Princeps. Et Augustinus. 3. de Trinitate. Nihil in hoc mundo visibiliter ac sensibiliter agitur, quod non de interiori inuisibili ac intelligibili aula summi imperatoris iubeatur, &c.*

b Auicena y a Gazel dizen, que adõde ay medios compuestos ha de auer extremos simples. Auiendo pues como ay muchos que mueuen y son mouidos, que son causas y causados: auemos de venir a vn primer motor y a vna primera causa que no sea mouida ni causada, y este es Dios.

c De esta ignorancia y dessassosiego le saca lib. 4. prosa. 6. y en el tercer lib. prosa. 12. circa finem, donde el mismo Boecio se auerguẽça de lo que dixo en este primer lib. metro. 5. acerca de la diuina prouidẽcia.

Di me Boecio: pues no dubdas de que el mundo se gouierne por Dios: sabras dezir tambien con que genero de gouiernos, de ministros, causas, y instrumentos, lo dispone y administra? 3 *Boecio.* Apenas entiendo lo que me preguntas, por tanto no me es possible responderte. [d] *Philosophia.* No me engañe yo (segun esto) quando dixe que te faltaua algo de saber. Por esta ignorancia como por vn portillo entro tu animo la enfermedad, y perturbacion que padeces.

Pero di me Boecio. Acuerdaste por ventura y sabes qual sea el fin de todas las cosas? y donde vayan a parar con sus inclinaciones? *Boecio.* Oydo lo auia (si bien me acuerdo lo respondi) Pero la destemplança q ha causado en mi animo la tristeza ha escurecido mi memoria y mi entendimiento, y no me puedo acordar. [e]

Philosophia. Si quiera pues sabras me dezir de donde procedieron todas las cosas? *Boecio.* Se lo porque es cosa aueriguada que salieron de Dios, que es principio de todas las criaturas. 4 *Philosophia.* Pues como puede ser esto, que conozcas el principio y causa vniuersalissima de todas las criaturas: y no sepas qual sea el vltimo fin?

a De esta ignorancia saca la Philosophia a Boecio adelante en el lib. 3. en la prosa. 12.

e De esta ignorancia le saca la Philosophia en el tercer libro en la prosa onze al fin de ella.

3 *Gubernacula & causae & media quibus Deus mundum regit in genere causae finalis est bonitas ipsius in se, vel participata. Vnde Plato in primo Timaei Dicendu cur conditor omne hoc. i. totum vniuersum constituendum, decreuerit. Optimus erat a quo omnis inuidia est relegata. Itaq; omnia voluit suae bonitatis, aut beatitudinis esse participatiua, atque capacia. Quam quidem rationē si quis dixerit omnium esse rerum causam & finem i. causam finalem: recte cum sentire cōsentiam. Sed de hoc latius infra libro.3. prosa.12.*

4 *Gregorius Nazian. oratione. 2. de Theolo. Exemplo vtitur cytharae aut concentus eius, ordinatissime, ac pulcherrime constituti. Nā sicut hic non posset intelligi sine aliquo authore, vel artifice: ita neque huius vniuersi aptissima cōstitutio sine Deo. Idē probat Euseb. Caesar. lib 7. de praeparatione Euāgelica. c. 4. Sicut domus (ait) sine artifice, aut pānus sine texente fieri nō potest: ita neque vniuersum hoc sine authore.*

siendo vna mesma cosa el principio y fin: que es Dios, para cuya gloria fueron todas las criaturas sacadas de no ser a ser.

No desmayes con todo esso: porque aunque la violencia de las tempestades y perturbaciones tégan costumbre de mouer los ramos y potencias de la razon, y apartarlos de la rectitud y constancia de las virtudes: pero no pueden preualecer del todo contra ella, y sacalla de quaxo con todas sus rayzes, porque sié pre queda el alma con vida, razon y entendimiento. f

Y assi prosiguiendo nuestra cura querria que tambié me respondiesses lo que sabes a cerca de lo que te quiero preguntar. Por vétura sabes que eres hombre? ȿ *Boecio.* Como no lo auia de saber (le respondi) no ay cosa que sepa con mas certeza. *Philosophia.* Atreueras te pues a dezirme qual sea la diffinició y essencia del hombre? *Boecio.* Preguntas me por ventura si se que soy animal racional y mortal? Se lo de cierto, y confiesso que lo soy, y que esta es la essencia y substancia del hombre. Entonces la Philosophia me boluio a repreguntar diziendo. *Philosophia.* Sabes si le compete otro attributo al hombre, fuera de ser animal racional y mortal?

f Por mas peccados que el alma tenga, no se le puede borrar la inclinació a lo bueno que sa le de su naturaleza. La vidriera aunque esté llena de obscuridad, no por esso pierde la capacidad de poder recibir luz, y aunque el entendimié to esté lleno de engaños, no pierde la inclinacion a la verdad. Señala daméte que nuestras potencias son libres y pueden dexar las passiones y seguir la razon con el ayuda del cielo, lease S. Tho.12.q.85.art.1.&. 2.

ȿ *Intendit Philosophia mitigare dolorem rerum temporalium animæ immortalitate. De quo Seneca epist. 121. Ideo magnus animus conscius sibi melioris naturæ: dat quidem operã vt in hac statione qua positus est, honeste se, atque industrie gerat. Cæterum nihil horum quæ circa ipsum sunt suum iudicat, sed vt commodatis vtitur peregrinus & properans.*

Boecio. Ni lo se ni lo ay. *Philosophia.* Ya pues se yo (dixo luego la Philosophia) otra causa bien principal de tu dolencia, y es no saber lo que eres.

Porque fuera de ser mortal segũ el cuerpo: eres espiritu immortal y eterno 6 segun el alma. g

Ahora acabe de entẽder perfectissimamente las causas radicales de tu mal: y descubri juntamente el camino por donde se ha de recobrar la salud perdida.

Por no te conocer a ti mismo (como lo acabas de confessar con harta cõfussion y empacho tuyo) vienes a llorar el destierro y perdida de los bienes 7 temporales, como si el hõbre fuesse mortal por todas partes y incapaz de otros bienes y de otras riquezas fuera de estas inciertas y perecederas.

Porque ignoras tãbien qual sea el vltimo fin de las criaturas: piensas que los hombres nefandos y facinorosos, son poderosos y bienauenturados: y engañaste, porque la fortaleza y la bienauenturança solamente se hallan en la conquista y possessiõ del summo biẽ y vltimo fin que es Dios: h y no en los robos y deleytes de la tierra. 8

Y porque no sabes con que

6 *Pythagoras clamabat ad omnes Esto alacer, nam nobis est diuina origo. Seneca etiam In homine quid optimũ est? Ratio Hac antecedit animalia: Deos sequitur.*
Aude, namque genus. Diuinũ mortalibus extat. dicebat Pythagoras: vt refert Eugubinus, li. 9. c. 9.

7 *Si vllum aliud est bonum quã honestum: sequetur nos auiditas vitæ. & auiditas rerum vitam instruentium Quod est intolerabile, infinitum, vagum: solum ergo bonum honestum. Seneca epist. 77.*

8 *Iustitia eleuat gentem: miseros autem facit populos peccatum: & ipsi sunt Deo odibiles: cuius sermocinatio est cũ simplicibus. Prouer. 14.*

g Phærecides Syro maestro de Pythagoras, fue el primero (como dize Ciceron) que dixo, q̃ las almas eran immortales. Confirmò esta opinion Pythagoras. Viniẽdo Platon a Italia con desseo de oyr a Pythagoras, dio razones de esta verdad. La mas principal y que conuẽcio a todos fue: que el animo del hombre participa de la naturaleza de Dios: porque es imagen y symbolo y simulachro suyo como sintierõ cõ Moysen. Trimegisto. Museo. Orpheo, Homero, Pyndaro, Aristote. Ciceron, Seneca y otros: y assi ha de ser immortal como Dios.

h De esto se trata mas por extenso, lib. 4. prosa 2.

riendas gouierne Dios el mundo: piensas que los acaescimientos que cada dia se veē en el, y los succeßos que llaman de fortuna: aparecen assi a caso. Y ygnorancias tan grandes como estas, son causas bastantissimas no solo de qualquiera enfermedad y perturbacion del animo: sino tambien de la misma muerte.

Pero gracias al author de la salud: porque el vigor de la razon no te ha desamparado del todo. Toda via ha quedado en pie la verdad de la sentencia saludable que poco antes dixiste acerca de la prouidencia y gouierno del mundo: i la qual ha de ser fomento y remedio efficacissimo de tu salud.

Tu affirmaste con vehemencia que la orden y traça del vniuerso, y su mouimiēto està sub jecto à vn presidente que lo gouierna por razon: y que el caso fortuito, no tiene lugar en el. Segun esto no temas ni te afflixas: porque de esta pequeña centella de verdad, 9 se ha de boluer a encender y fortificar el calor vital de tu alma, y has de restaurar el resplandor del entendimiento de que antes gozauas.

Pero porque aun no es tiempo de vsar de remedios graues y efficazes: y por ser cosa manifiesta que quando los hombres dā

9 *Intensio vehemēs passionum tristitiæ, opertam habebant atque absconditam hanc rationis scintillulam: quia vt Aristot. ait de somno et vigilia. Motus maiores impediūt minores. Malitia vnius horæ (ait scriptura) obliuisci facit luxuriam maximam. Ita potest esse intensa malitia & afflictio vnius horæ vt vincat luxuriam maximam.*

i Como el alma que està en el cuerpo no se vee, pero es conocida por el mouimiēto y por sus effectos: assi Dios es inuisible, pero por la prouidencia y orden de las criaturas venimos en conocimiēto del criador. Y como creemos que ay Piloto en la naue, aunq̃ no le veamos: assi creemos que ay vn Dios que gouierna este mundo. Theophilatus Antioch. lib. 1. ad Autolycum.

de mano a las sentencias y opiniones verdaderas se embuelué y enredan con las falsas. De las quales nace la obscuridad 10 de las pasiones con que se confunde y ciega la contemplacion clara de la verdad: [k] conuiene que esta ceguera se vaya poco a poco disminuyendo con medinas faciles para que (ahuyentadas las tinieblas de las afficiones engañosas) puedas conocer los rayos de la verdadera luz que es Dios: fuente de toda verdad, y causa de toda salud y descanso.

10 *Via impiorum tenebrosa nesciunt vbi corruant.*

K La verdad no se destierra del entédimiéto sino es con su contrario, que es la falsedad: ni la falsedad sino es con la verdad. Por tanto dize Seneca. El buen habito despida el yerro: que el malo auia assentado.

Metro VII. del primer libro, en el qual prueua con exemplos la Philosophia, como las tinieblas de las passiones escurecen el conocimiẽto de la verdad.

Nubibus atris:
Condita nullum.
Fundere possunt.
Sydera lumen.
Si mare voluens.
Turbidus auster.
Misceat æstum.
Vitrea dudum.
Parque serenis.
Vnda diebus.
Mox resoluto.
Sordida cæno.
Visibus obstat.

LAS estrellas escondidas con las nuues obscuras: no puedé derramar el resplandor con que alũbran y alegran el mundo.

Y si el ayre Austro turbido, y obscuro, rebuelue el mar feruoroso, [a] y lo mezcla con el cieno que está en el fondo: el agua que antes estaua transparẽte como el vidrio, y era semejãte a los dias claros, y serenos: al punto se ensuzia y escurece cõ

a Esaias dize.c.57. q̃ los malos son como el mar q̃ hierue y no puede reposar. Y Seneca. El primer indicio del animo compuesto, es estar dentro de si y viuir consigo, sin discurrir por muchas cosas ni vaguear con el entẽdimiẽto.

Quiq; vagatur.
Montibus altis.
Defluus amnis.
Sæpe resistit.
Rupe soluti.
Obice saxi.
Tu quoq; si vis
Lumine claro.
Cernere verum:
Tramite recto.
Carpere callem:
Gaudia pelle,
Pelle timorem,
Spemq; fugato:
Nec dolor assit
Nubila mens est,
Vinctaque frænis:
Hæc vbi regnant.

el cieno que se menea: y turba los ojos para que no vean lo que està escondido debajo de las aguas.

El rio tambien que baxa de los altos montes, va su camino derecho con gran priesa. Pero si algũ peñasco se despega del monte, y se le pone delante: suele turbar y impedir su corriente.

Si tu Boecio quieres conocer claramente la verdad: y correr sin tropieço por el camino derecho de la virtud: apartate del gozo desordenado de los bienes falsos de que abundas: resiste al temor de los males que te pueden succeder en esta vida: da de mano a la esperança vana de los bienes temporales que te faltan, y no des lugar al dolor de los males que padeces. [b] Por que el alma donde reynan estas passiones, està llena de tinieblas y cargada de pesados hierros y cadenas: con las quales como cõ vnos frenos los vicios la lleuan donde se les antoja.

b S. Buenauẽtura lib. 3. pharetræ. c. 41. haze mẽcion de estos versos: y a este proposito trae vna sentencia de S. Ambros. lib. de virginitat. donde dize: Las quatro passiones de ira, de desseo, de deleyte, y de temor: son como quatro cauallos del alma. Quando estos se desuocan y embrauecen: no se puede conocer el alma a si misma. A lo qual no ha de dar lugar el hombre prudente y virtuoso: refrenando estos affectos, y domesticando su fuerça: conforme a lo que Seneca enseña en la carta. 86. El Leonero (dize) mete la mano en la boca al Leõ. Al Tygre besa el q̃ le guarda. Al Elephante manda el negrillo de Guinea q̃ ande sobre vna maroma. A estos imita el sabio y bueno: q̃ està perito en domar vicios. El dolor, la pobreza, la ignominia, la carcel, el destierro, y qualquiera otra passiõ o mal horrendo: en entrando en su poder se amansa.

LIBRO II. DE LA

Consolacion natural de la Philosophia.

En este segundo libro trata la Philosophia de aplicar los remedios faciles (como lo tiene prometido) à las enfermedades de Boecio q̃ en el primer libro dexa descubiertas y aueriguadas.

Prosa I. Del segundo libro, donde la Philosophia comiença à aplicar los medicamẽtos suaues, ayudada de la eloquencia.



Espues de auer la Philosophia dicho todas las sentencias, y consejos que auemos visto: suspendio por vn poco de tiẽpo la doctrina, y auiendo con su discreto y moderado silencio recogido mi atenciõ y ansias de la salud: 1 començo à hablar desta manera.

1 *Eccles. 32. Vbi non est auditus nõ effundas sermonẽ. Et cap. 31. Audi tacens, & pro reuerẽtia accedet tibi gratia bona.*

Philosophia. Porque he cõprehendido las causas radicales de tu enfermedad, y la disposicion y estado q̃ al presente tiene: se me antoja philosophar acerca della.

Tu Boecio (si es que he conocido tu mal) estas podrido y acabado 2 con la memoria, affecto y desseo de la prosperidad passada: y dichosa fortuna que tuuiste. Solo el auer esta variado (como tu lo piensas) ha sido sufficiente razon para mudar la disposicion de tu

2 *Thren. 3. Memoria memor ero: & tabescet in me anima mea.*

animo: y llenarlo de impaciecia.

Yo conozco muy bie los postizos, engañosos, aparetes y varios afeytes de aquel prodigio [a] de la fortuna: con que aboua los animos de los mortales: y como tiene de costumbre trauar blandissima familiaridad con aquellos que pretende burlar: hasta tanto que co vn intolerable dolor dexe confusos a los que no pensaua caer de su bienandaça. [b]

Si tu Boecio te acordares sin engaño de la naturaleza, condiciones, y merecimietos de la fortuna: no hallaras en ella cosa bue na, ni hermosa. 3 de q ayas gozado con gusto y serenidad: ni que has perdido cosa alguna en perdella. No creo sera menester trabajar mucho en boluerte a la memoria sus mañas: pues solias tu (au quando ella estaua presente haziedo aplauso a tus vanidades) redarguirla y impugnarla co palabras asperas: y co las sentecias [c] q auias oydo de mi boca. Pero qualquier mudança subita y no pesada: 4 no es possible q venga sin alguna turbacio de los animos por fuertes que sean. Assi lo experimetamos en ti: pues te vemos algun tanto oluidado y arredrado de tu antigua tranquilidad.

Ya me parece Boecio que es tiempo que beuas y gustes algu

na

3 *Seneca li. de cosola. Ita ego in illis quae omnes optant existimaui, nihil veri boni inesse: quin inanis & speciosso ac decepturo fuco circu lita inueni; Intra nihil habentia fronti simile.*

4 *Paulus Mimus. Legem nocens veretur: fortunam innocens.*

a Dizese prodigio o monstro la fortuna, por que causa admiració en los que la contemplan: dando bienes a los malos, y males a los buenos. O es monstro: porq destruye el animo de los hombres. Si es prospera, con la demasiada solicitud: si es aduersa, con la demasiada melancolia.

b El que echa vn freno a su felicidad, mejor la gouierna. Plin. Iun. li. 7.

c Estas sentecias son las vozes que dan los sabios contra la fortuna. Seneca epist. 58. Oygan todos que doy vozes. Apartad de vosotros todo lo que aplaze al vulgo. Todo lo que la fortuna os diere, tenedlo por sospechoso, y temedlo. Que los peces y las fieras son engañadas co el cebo que deleyta. Pensays que son estas cosas mercedes, y regalos de la fortuna? Lazos y assechanças son.

5 Fauus mellis verba composita, Prouer.16. Eccle.40. Tibiæ & Psalterium suauem faciunt melodiã: & super vtraque lingua suauis.

6 Sapientia sine eloquencia parum prodesse potest. Eloquentia sine sapiẽtia multum obesse plerumq; nunquam prodesse. Cicero.

7 Fortuna vita implicata similis est torrẽti. Est quippe turbulenta, & limo repleta; ingressu difficilis, violẽta, & obstrep.ra & momentanea. Epictetus apud Stobæum sermone de virtute.

8 Alanus in Anticlaudiano dicit.
Precipitem mouet illa rotam, motu q; laborũ. Nulla quies claudit, nec sistunt otia motu.

na cosa facil y sabrosa: 5 la qual embieda a tus entrañas abra camino a los remedios mas firmes y prouechosos.

Halle se aqui presente la persuasion suaue y deleytosa de la rhetorica y eloquencia: la qual sera saludable, si no se oluidare de mis sentencias. Y acompañé a la rhetorica 6 la musica y la poesia: (no la que engaña, y inclina a lo malo sino la que es familiar nuestra y no sale de nuestro tabernaculo) y cante differentes modos de versos: vnos faciles y suaues, otros difficultosos y llenos de documentos.

Que ha sido pues (o hombre) lo que te ha succedido que tan triste y tã lloroso te tiene? Creo verdaderamente que te ha sobreuenido algun trabajo (a tu parecer) nunca visto ni pensado. d Si tu piensas que la fortuna e ha mudado contigo la cõdicion: 7 yerras. Porque estas fueron siempre sus mañas y costumbres: esta su condicion y natu raleza.

Guardo contigo su immutabilidad y constancia: en ser siempre mudable y inconstante. 8 Tal era quando te adulaua con sus falsos alhagos: y quãdo se te mostraua apacible, y agradable en medio de los fauores de la felicidad lisongera.

d Mas alegres dexo la fortuna (dize Seneca) a los que nunca miro: que a los que despues de grãdes fauores, desamparo. De tranquilit. ani.

e Aduierte se para todos estos libros de Boecio donde tan frequẽtemente se habla de la fortuna: que la fortuna sola mẽte se halla en los que obrã por entendimiẽto y razon: que las bestias no tienen buena ni mala fortuna. Y assi Aristoteles la reduze a la causa eficiente racional, diziendo la fortuna es vna causa accidẽtal, en aquellos que obran a proposito. El exemplo ordinario es el q caba vn sepulchro y halla vn thesoro sin q supiesse algo de el antes: es causa accidental de la inuencion del thesoro, que accidentalmente halla: y principal causa de cabar el sepulchro. Como en el mundo acaescen tantas cosas sin auer las premeditado ni entẽ darlas: se dize que reyna en ella la fortuna. Respeto de Dios no ay fortuna ni caso, porque todo lo que succede lo comprehende con su infinito saber. Ha se Dios como el que sabe que ay vn thesoro en vna parte y dize a su criado: caba aqui vn sepulchro. Hallase el thesoro.

Hos premit, hos eleuat: hos deijcit, erigit illos: Cogit & in varios, homines descendere casus.

Ya tu Boecio conoces por experiencia las varias y dubdosas caras de esta Diosa ciega. 9 Alhageuña y fauorable en algũ tiẽpo: ahora cõtraria y inhumana, la que toda via se tapa y esconde sus propriedades, para engañar con su prosperidad a los inexpertos: a ti se te ha descubierto toda ella, pues has participado de sus extremos, y gustado de sus fauores y desuios.

9 Veluti si quis cæcus in quempiam incidat illum cæcum appellat qui non vitauerit: sic nos fortunam facimus cæcam, in quam nostrapte ceci dimus cæcitate. Plutar: in moralibus.

Si despues de esto ò Boecio apruebas la fortuna: no te quexes de que ella execute su condicion, y juegue contigo, y burle de ti cada hora. 10 Si compañia ingrata y infiel la condenas: despreciala y despidela de ti, como a centella y manantial de tus duelos. Porque de razon la fortuna que ahora es causa de tus angustias con su ausencia: auia de serlo de tu seguridad y bienauenturança con su presencia: y no lo fue. f. Desamparote a ti y ninguno puede estar seguro. 11. de que no hara otro tãto con el. Por tãto ni de los daños ni de los prouechos de ella: se ha de recibir gusto ni pena.

10 Hedera complexu necat arbores: ita fortuna prospera dum blanditur strangulat & perdit Plinius lib. 16. c. 35.

f. Mas presto te has de fiar (dize Gregor. Naz.) de las letras escriptas en el agua, que de la prosperidad humana.

11 Seneca. Nec me res vlla delectabit licet sit eximia & salutaris: quam quod mihi vni securus sum. episto. 6.

Y dime Boecio. Podra se estimar en algo la felicidad que se ha de despedir luego y passar adelante, y dexar llenos de angustias y tristezas a los posseedores? 12 Como puede ser pre-

12 Augustinus. Prosperitas huius mundi asperitatem habent veram: iucunditatem falsam, certum dolorem, incertam voluptatem.

soro: lo qual fue effecto fortuito respecto del criado: pero no respecto del señor. S. Tho. p. p. q. 116. art. 1. corpore.

cioso lo que no se puede detener aunque lo procuremos con todas nuestras fuerças, y q̃ quando huye, haze miserables a los q̃ dexa? Que otra cosa es la fortuna que amenaza huyda, sino vn cierto prognostico de la calamidad que esta a la puerta? 13 No se ha de cõtentar el hombre discreto con solo ver las cosas que tiene delante de sus ojos. La prudencia [g] mas larga ha de tener la vista, sin detenerse hasta descubrir los fines y remates de las cosas. Siẽdo pues la fortuna inconstante en ambos los extremos de prosperidad, y aduersidad: haze que sus amenazas no se ayan de temer, 14 ni sus blanduras se ayan de admitir, ni creer.

Vltimamente Boecio tienes obligacion de suffrir con buẽn animo todo lo que se hiziere en la era [h] de la fortuna: despues que vna vez la reconociste por señora y rendiste tu cuello y tu libertad a su yugo: amando sus riquezas, y esperando de ella el gualardon de tus trabajos. Grã locura seria tuya, poner leyes a la que de tu bella gracia escogiste por señora: y mandalle por ellas se vaya ò se detenga, como a ti se te antojare, o te estuuiere mejor. [i] No consideras que por aqui exasperas a tu señora con la injuria que le hazes en

13 *Ganfridus. Exempla sirenes babe: docearis in illis. Sub meliori statu: semper peiora caueto. Nulla fides rerum; sequitur post mella venenũ. Et claudit noxatra diẽ, nebulæq; serenum.*

14 *Seneca de remedijs fortuitorum. Exonerauit te fortuna si intelligis, & tuitiore loco posuit. Damnũ putas? Remediũ est: clamas quod opibus expoliatus es? Tuo vitio tibi ista iactura tam grauis est. Non tam moleste ferres: si tã quã perditurus babuisses.*

g S. Augusto en el sermon de prudencia a los heremitas, dize. La prudencia te enseña, como has de ser siempre el mismo assi en las cosas prosperas como en las aduersas: como es la misma la mano quando se estiẽde y quando se cierra.

h Al mundo llama era de la fortuna: donde trilla, muele, y despedaça los hombres con su rueda.

i En la musica cõcertada concurren (dize Plutarcho) sonidos agudos y graues: tiples, baxos, y tenores: y en la grã matica ay letras vocales y cõsonantes: y sin estas differencias no aura armonia ni construction. De la misma manera auemos de moderar lo aduerso con lo prospero, en las cosas de la fortuna: y tẽplar la buenandãça con los trabajos.

quererla gouernar: sin esperança de enmienda que no la tiene. 15

Si tiendes las velas del nauio y las entregas al viento, no espe res que has de aportar al lugar q̃ tu escogieres: sino al que los soplos de los vientos endereçaren.

16 Si encomiendas otrosi la semilla a la tierra: no han de salir los fructos conforme a tu voluntad y desseo. Vnos años será prosperos: otros esteriles y faltos.

De la misma manera (Boecio) pues tu te entregaste a la fortuna, para q̃ te gouernasse. Conuiene que te amoldes a las condiciones de ella, 17 y obedezcas a sus preceptos.

Yerras en querer detener el impetu de la rueda de la fortuna: 18 y trabajas en vano. O el mas insensato de todos los hõbres no sabes, que si la suerte de la fortuna se está queda sin variarse: que dexara de ser suerte.

Metro I. del libro segundo, donde la Philosophia pinta las costumbres de la fortuna.

QVANDO esta fortuna buelue sus vezes de prosperidad, y aduersidad con su mano derecha lle-

15 Samariensis.
Quidquid agas quicquid dicas, quicquid patiaris,
Non facit vt retrahas: quæ mea dextra trahit.
Sic ego primatum, venerandaq; sceptra tenebo:
Et pro velle meo, mel tibi fel q; dabo.

16 Seneca ad Lucillũ. Initia in nostra potestate sunt: de euentu fortuna iudicat.

17 In Olympiis nõ licet vincere delecto aduersario: sic in vita quæcunquê obtingit fortuna cũ ea luctandum est. Plutarch in moralib.

18 Cum fueris fœlix, quæ sunt aduersa caueto.
Non eodem cursu respõdent vltima primis.

Hæc cum superba verterit vices dextra.
Exæstuãtis more fertur Euripi.

Du dum tremendos sæ na proterit reges: Humilemq; victi suble uat fallax vultum.

na de soberuia: sin atender a vicios, ni a virtudes: andan todas las cosas confussas y llenas de peligros: como lo andan los nauios que nauegan por el seno de Euripo el inquieto. [a]

Llena de crueldad derriba y deshaze los Reyes temerosos: y la q̃ siempre engaña leuanta de la calamidad el rostro humilde y opprimido del captiuo. [b]

Non illa miseros audit aut curat fletus. Vltroq; gemitus, dura quos fecit ridet.

No oye la fortuna a los pobres miserables, ni cura de sus sollozos. Mas dura que vna piedra se queda haziendo burla de los suspiros que por su passatiẽpo eua[...]ora de las entrañ[...]s.

Sic illa ludit, sic suas probat vires. Magnumq; suis mostrat ostentum. Si quis visatur, vna stratus, & fælix hora.

Assi se huelga ella, y assi prueua sus fuerças. Este es el milagro que la fortuna haze delante de los suyos: si en vna misma hora se viere vn mismo hombre leuãtado, y abatido. [c]

Prosa II. del libro segundo, en la qual la Philosophia prueua y enseña como no tiene Boecio derecho a querellarse de la fortuna: por no auerle quitado cosa q̃ fuesse suya propria.

O Boecio yo querria aueriguar contigo algunas cosas: cõ palabras tomadas de la boca de la misma fortuna. [a]

a Es tanto el dessasso siego de este mar: que para encarecer la incõstãcia de vno, se dezia en prouerbio. Hombre Euripo. Manucio en los prouer.

b Prouerbio es antiguo del remo al throno quando el abatido es leuantado sin pensar. El mismo Manucio.

c Paulo Mimo dize. La fortuna es de vidrio Quando resplande ce se quiebra.

a Muchissimos templos auia en Roma de la fortuna. Vno de ellos era de la fortuna muliebre que las matronas edificaron. Dizen q̃ hablo la Di[...]sa dos vezes. Artificio del demonio (dize S. August.) para que los hombres no curassen de viuir bien teniendo deuocion con la diosa fortuna, que no mira merecimiẽtos: ni curassen de la Diosa felicidad q̃ los atiende. S. Aug. lib. 4. de ciuita. c. 19.

Ve notando tu con cuydado: si tiene justicia en lo que dize, o no.

O tu hombre 1 (dize la fortuna) [b] porque me affliges y infamas agrauiando te de mi, con continuas quexas y querellas? Que iniuria te auemos hecho? Que tesoros te robamos, y q̃ bienes q̃ fuessen tuyos? Poned me pleyto ante el juez que vos escogieredes, sobre la propriedad de las riquezas y de las dignidades. Y si prouaredes que alguna de estas cosas es propria de alguno de los mortales: yo resti tuyere sin pleyto ni dilacion los bienes que me pedis: y concedere que eran vuestros, y que me los demandais con justicia.

Que no sean estas riquezas tuyas ni de alguno de los mortales: de vuestro nascimiento consta. Porque quando te crio la naturaleza a ti Boecio, y te formò en el vientre de tu madre: al salir de el te recibi yo desnudo y pobre: 2 y te aluergue con mis riquezas y regalos: y te crie despues de gracia con gran cuydado y voluntad. Que a no auer me mostrado tan liberal contigo: fuera posible que no tuuieras ahora tanta impaciencia y enojo contra mi.

Yo demas de esto te enriqueci con mis thesoros: [c] y te

1 *O homo, ait fortuna, quasi diceret. Quid tu reã me quotidianis agis querelis, cum sis homo, id est, putredo in exitu, bulla in vita, esca vermium in morte: vt dicebat Solon Salaminius Vel (vt dixit Arist.) imbecillitatis exemplum, temporis spolium, fortunæ lusus, inconstantiæ imago, inuidiæ & calamitatis tritina: reliquũ vero pituita & vilis. Cũ sit homo cui alter homo dæmon est. Ab homine (ait Seneca) homini quotidianum periculũ est.*

2 *Primitus in mũdo tecum tua quanta tulisti? Nudus eras primò: postea nudus eris.*

b La fortuna es vna causa accidental en los que obran por entendimiento como declaramos en la prosa primera deste segundo libro, con Aristoteles. Frequentemente se toma tambien por el effecto fortuito y no pensado: y assi se llamaran fortuna los sucessos casuales y no premeditados. Burla S. Augustin. de los gentiles, porq̃ ponian la Diosa fortuna y la venerauan con grã cuydado: creyendo que ella daua y quitaua los bienes de esta vida, que ellos tanto estimauan. Acerca de Dios no ay fortuna como diximos

c No tienen los mortales riquezas proprias (dize Euripides) los que tienen las riquezas que manan de los Dioses: no son señores sino procuradores. Eurip. in Pheni.

adorne con el resplandor de las dignidades, que tambien son de mi potestad y jurisdiction) y te comunique la afluēcia de todas las cosas que los hōbres pueden dessear.

Ahora se me antoja de escon der la mano. 3 Con todo esso quedas con obligacion de dar me las gracias: por auerte conce dido el vso de las alhajas y theso ros, y dignidades: no tuyas sino mias. No tienes action ni dere- cho a querellarte: como si te vuieramos robado tu hazienda. Porque te quexas, y suspiras? [d] Ningun agrauio se te haze.

Las riquezas, las honras, la sa lud, los deleytes, y todo lo q̄ este mundo encierra a mi reconocē por señora: y a la señora siguen y acompañan las criadas. Con- migo vienē las honras y los the soros quando en nobleza o algu no con mi presencia: y quando me ausento se van conmigo. Criadas mias son: hazen lo que deuen. Con grande ossadia me atreuo a affirmar, que si estas co sas que tantas lagrymas te cue- stan fueran tuyas propias: en manera ninguna las pudieras perder.

A mi 4 sola por ventura se ha de vedar que goze de mis priuilegios y vse de mi dere- cho? [e] Al cielo le es licito em

3 *Leuis est fortuna (ait Paulus Mimus) ci to reposcit quæ dedit. Et Seneca in Hercule furen te tragediæ.1.*
Nemo confidat nimium secundis,
Nemo desperet meliora, lapsis.
Miscet hæc illis, prohi betque Clotho.
Stare fortunam, rotat omne fatum,
Nemo tam diuos habuit fauentes:
Crastinum vt possit sibi polliceri.
Res Deus nostras cele ri citatas:
Turbine versat.

Hortensius, del fortunæ ludibrio.
Erexit fortuna rotam, sic perdita mundo:
Illudit qualibet hunc in [illegible]
Erexit Cirum, [illegible] regesq; duxit [illegible]
[illegible] hilaresq; Deam.

d Gemir y llorar la perdida de las cosas de esta vida: es como llorar quādo vn arbol ameno q̄ adornaua tu casa, pier de las hojas por el iuier- no. Seneca epist. 105.

e De tal manera es cie ga la fortuna (dize S. Au gust.) encontrando con todos que muchas ve- zes passa adelante de los suyos y se jūta a los que la abominan. lib. 4. de ci uita. c. 18.

biar al mundo dias claros y serenos: y escurecer essos mismos dias con las noches tenebrosas. Al tiempo tambien le es licito adornar la mesa de la tierra y hermosearla cō flores y fructos en el verano: y luego al iuierno con pluuias, aguas, y frios, marchitar y abrasar todo este adorno.

Derecho tiene el mar a mostrarse algunas vezes apacible con su serenidad: y otras vezes espantoso con las olas y tempestades.

Porque quiere pues la codicia [f] insaciable de los hōbres obligarnos a la constancia tan agena de nuestra condicion y naturaleza? Con esta essencion nacimos: Este juego [5] auemos de jugar continuamente Por officio tenemos traer al der redor vna rueda [6] con grandissima ligereza. Nr̃as fiestas sō dar en tierra cō los q̄ estā en las nuues: y leuãtar los abatidos. Si te plaze o Boecio subir en nr̃a rueda yo doy licencia: pero ha de ser con esta ley, que no lo has de tomar por injuria quãdo mi juego, y mi entretenimiento os mandare descender.

Por vētura ignorauas tu mis costumbres? No sabias el juego hizimos a Cresso Rey [g] de los Lidos? Al qual temia Cyro

5 Iuuen. saty. 3. Ex humili magna ad fastigia rerum. Extollit: quoties voluit fortuna iocari. Senec. Ludit fortuna cū suis moribus: & quæ dedit abstulit. & quæ abstulit reddit Nec vnquā tutius est illam experiri: quam cum locum iniuriæ non habet.

6 Quatuor partes diuersæ considerantur in hac rota Vna pars summa, alia infima. Tertia qua de summo descenditur ad imū: quarta qua de imo ascenditur ad sūmum. Qui est eleuatus in rota fortunæ, dicit. Glorior elatus: descendens dicit. descendo mortificatus, deiectus dicit, infirmus axe rotor. Ascendens dicit. Lætus ad alta vehor

f Seneca en la episto. 64. dize. Todas las cosas podra vno menospreciarlas: Pero no posseer las todas.

g Cresso engañado del oraculo de Apolo hizo guerra al Rey de Persia: y siendo vencido y librandose de la hoguera dela manera que Boecio lo refiere, le dixo Fauia su hija. O padre no os regozijeis tanto: aguardad el dia postrero: finalmente Cyro le bol uio a prender y le puso en vna horca.

Rey de Persia:y como este le prẽdio despues: y le mãdo echar en vna hoguera, de donde se librò por vna gran tempestad de agua que sobreuino del cielo? No tenias noticia de las lagrymas piadosas que Paulo Consul Romano derramò sobre el Rey de Persia su captiuo, quando le dio libertad? Que otra cosa pregonan y lamentan cada dia las tragedias, sino los hechos de la fortuna? como derriba con sus saetas indiscretas: los Reyes prosperos y bienauenturados. 7

No te acuerdas de quãdo estudiauas en Athenas en tus tiernos años que auia dos vasijas a las puertas del templo de Iupiter llenas de vino: el vno bueno y el otro malo, y todos los que entrauan en el templo auian de beuer de ambas las vasijas, y vnos beuian mas del buen vino, y otros beuian mas de el malo? En lo qual se representaua que todos los que entran en este mundo han de beuer necessariamente de la prosperidad y aduersidad: vnos mas y otros menos de cada cosa de estas? Pues porque te quexas Boecio, si beuiste copiosamente de la vasija del buen vino?

Porque te agrauias si no me he ausentado del todo de ti? [h] Por que culpas mi mutabilidad, si

7 *Ganfredus.*
Hoc vnum praescire potes quod nulla potestas. Esse morosa potest: quia res fortuna secundas: Imperat esse breues sibi exempla: priores. Respice fortunas: enarrat illa priorum. Florida prosperitas. Minoi subuertit Athenas. Ilium Attrides. Magnae Cartaginis arces. Scipio. Sed multi sunt Romani talia fati. Tẽpora versa breui: breuis est distantia laeti. Atque etiam maesti: nox est vicina diei. Haec aliena docẽt: & te tua fata docebunt.

h Voz, es de nuestro Demetrio (dize Seneca) q̃ toda via suena en mis oydos. A mi parecer (dize) no ay cosa mas infeliz que aquel, a quiẽ nũca le succedio cosa aduersa. Mal sintieron los dioses de el. Indigno parecio, de que la fortuna se le rindiesse: la qual huye de los floxos, como si dixesse. Para que he de tomar a este por contrario? Al punto dexara las armas. No puede aguardar mi cara. No tẽgo necessidad de todo mi poder: cõ vna liuiana amenaza huyra. Busquese otro con quien prouemos las fuerças. Tengo empacho de tomar me con hombre aparejado para ser vencido. No se vence con gloria el que se vence sin peligro. Seneca lib de proui. Dei.

essa misma te es justa causa para esperar cosas prosperas? 8 No muestres pues flequeza de animo: ni quieras tu solo ser priuilegiado entre todos los hombres, [i] suppuesto que viues en este Reyno y mundo comũ: el qual se gouierna por las leyes que acabo de dezir.

Metro II. de libro segundo, donde la fortuna se querella de la insaciable codicia de los hombres.

SI la fortuna Diosa de la abundãcia con su cuerno lleno, [a] vertiere sobre los hõbres tantas riquezas, quãtas arenas menea el mar rebuelto con los impetuosos vientos: y quantas estrellas resplandecen en vna noche serena: sin esconder la mano, ni detenella, no por esso el linage de los hõbres cessara de proponer llorãdo sus miserables querellas.

Y aũque Dios (que suele derramar el oro como prodigo y dadiuoso) oyga los ruegos de los hombres, y cumpla sus ambiciosos desseos, adornandolos con resplandores y dignidades: en acabando de alcançar estas cosas se les bueluen en nada y lo juzgã assi: Porque la auaricia cruel

8 *Prouerbium erat apud antiques. Ne desperemus: adhuc cælum vertitur. Ad quod facit illud Theocriti ex charitibus. Nõdum defessus prono lucre desijt æther. Menses atq; annos. Quod enim vnus annus negat: alter defert.*

Si quantas rapidis flatibus incitus. Pontus versat arenas. Aut quot stelliferis edita noctibus. Cælo sydera fulgent: Tantas fundat opes: nec retrahat manum. Pleno copia cornu. Humanũ miseras haud ideo genus. Cessat flere querellas. Quãuis vota libens excipiat Deus. Multi prodigius auri. Et claris auidos ornet honoribus. Nil iam parta videntur. Sed quæsita vorans sæua rapacitas. Altos pandit hiatus.

i Seneca lib. de prou. dize. Querer ser siempre feliz y passar la vida sin remordimiẽto del alma: es ignorar la vna parte de las cosas naturales. Yo te juzgo por miserable: porque nunca fuyste miserable. Ninguno sabia lo que pudiste: ni tu mismo lo sabras.

a Hercules luchaua cõ Acheloo, y boluiẽdo se Acheloo en toro le arranco Hercules vn cuerno: y lleno de flores le offrecio a la fortuna. Por esso se dize q̃ la fortuna vierte el cuerno lleno: quando da abundantemente de los bienes temporales. De don de salio el prouerbio. El cuerno de Hercules, para significar la abundancia. Dize muchas cosas de este prouer. Manuci.

Quæ iam præcipitē frena cupidinem.
Certo fine retentent.
largis cum potius muneribus fluens.
Sitis ardescit habendi?
Nunquā diues agit: qui trepidus gemens.
Sese credit egentem.

y insaciable se traga lo q̄ ha robado: y descubre luego otros senos para lo que resta de robar. [b] Que frenos pues serā bastātes para tener encerrada dentro de los limites de la razō, la codicia furiosa y desuocada: pues auenidas y rios enteros de prosperidad q̄ entren en sus animos no hā de quitarla [c] sed sino augmentarla?

Yo no tengo por rico al que teme y gime: y se tiene siempre por pobre.

Prosa III. del lib. 2. donde la Philosophia enseña como Boecio no tiene razō de quexarse de la fortuna, auiēdose mostrado tan liberal con el.

TEngo por sin duda Boecio que si la fortuna por si misma se defendiera cō las palabras que acabo de referirte en persona suya: no pudieras tu con razon abrir la boca. Con todo esso si tienes algo que dezir para justificacion de tus quexas: es necessario que lo digas: que aqui te oyremos de espacio. *Boecio.* Entonces yo le respondi. Grande es verdaderamēte el adorno y afeyte de las razones que en nombre de la fortuna se me han dicho. Las quales vienen açucaradas con la dulçura y suaue consonancia de la rhetorica y poesia, en las prosas y en

b A ninguno (aunq̄ le aya succedido bien la suerte del hurto) le duro el gozo de lo que robo: hasta otro dia. Seneca epist. 75.

c Bernat. de conuersio. ad clericos. c. 22. O miserables hijos de Adā (dize nuestro P. S. Ber.) que tragando esse estiercol y porquerias que comeis, no sustentays las almas hābrientas, sino la hambre de las almas. Al mismo proposito dize Seneca epist. 73. Viste vn perro cō la boca abierta como toma el pedaço de pan ò de carne que le arroja su amo, y al punto se lo traga entero, y buelue luego a abrir la boca por mas? Lo mismo nos acontece a nosotros. Qualquiera biē que auemos alcançado de la fortuna, nos lo tragamos sin gusto alguno: y al mismo punto anhelamos por lo que falta.

los metros q̃ acabàs de dezir. Pero su gusto es superficial, y no dura mas de mientras se oyē: y los dolores de los miserables se siēten en lo mas profundo de el alma. Por dōde quādo este ruydo de palabras acaba de sonar en las orejas (no llegando a la profundidad del mal como no llega) la tristeza arraygada en las entrañas se queda con la misma difficultad y peligro que àntes. 1

Philosophia. Assi es como lo dizes. (dixo la Philosophia) Pero quiero q̃ sepas q̃ no te aplicamos estas cosas como remedios efficazes, y que ayā de quitar toda la enfermedad: sino como blandu ras y azeytes contra la rebeldia y cōtumacia del dolor. Porque las medicinas q̃ hā de penetrar lo intimo de tus entrañas en busca de la tristeza q̃ las cōsume: yo las aplicare a su tiempo y sazon.

O Boecio no quieras tenerte por miserable. Por ventura has echado en oluido quantas y quā illustres cosas cōcurrierō en tu prosperidad? Quiero passar en silencio, q̃ auiēdo tu Boecio quedado huerfano sin padre ni madre: tuuo cuydado de ti y de tu criāça la Magestad de los Cōsules Romanos. Los quales escogiēdote à ti, y dexādo a otros muchos: te amarō primero por tu virtud[a] y valor, q̃ cōtrayessē cōtigo

1 *Seneca. Quid opus est partes flere? tota vita flebilis est. Vrgebunt noua incommoda priusquam veteribus satisfeceris. Moderandum est itaq; vobis maxime, qui immoderate fertis: & in multis doloribus humanum pectus dispēsandum. lib. de consola. ad Martiam.*

a De mas estima es quando vno es primero amado por su virtud y por esso se admite al parentesco, que no quādo primero se contrae con el propinquidad y despues le aman.

affini-

affinidad, que es el genero de parẽtesco mas precioso que se puede hallar. 2 Quien no te juzgará por felicissimo tiniendo fuera desto suegros tan principales y de tãta gloria, muger tã honesta 3 y tãtos hijos varones?

Passo otrosi en silẽcio las dignidades que se te dieron en tu juuẽtud negadas à los ancianos, (que quiero callar las gracias comunes y que se conceden a [b] otros) porque me da gusto llegar al monton de tu singular felicidad.

Si es asi (como parece que lo sientes) que la affluẽcia de las cosas de la tierra son de algun momento para hazer bienauenturados a los hombres 4 (pues sientes tanto el estar priuado de ellas) dime que peso de trabajos te puede sobreuenir que baste a borrar de tu memoria la luz de aquella bienauenturança, quando viste sacar de tu casa, y ser promouidos delãte de tus ojos, dos hijos tuyos [c] a la dignidad del Cõsulado sin pretensiõ tuya ni suya, sino por solos sus merecimientos: 5 diligenciandolo los padres del Senado con aplauso y gusto de todo el pueblo? Y quando estando estos mismos hijos sentados en las sillas de los Magistrados, tu hiziste officio de Orador y predicador

2 *Prouerb.18. Vir fidelis ad societatem magis amicus erit quã frater.*

3 *Ecclef.26. Mulieris bonæ beatus vir: numerus enim annorum illius duplex.*

4 *Non cõsistit in his beatitudo. Iuxta illud beatum dixerunt populum cui hæc sunt: beatus populus cuius Dñs Deus eius: Psal. 14. 31. Et illud Gr go. Dum electi prosperantur, pauida suspitione turbãtur, metuentes ne temporaliter præmientur.*

5 *Filij mares (ait Euripides in tauro) sunt columnæ familiæ. Idem in Orest. Beatus est qui beatus est in filijs.*

b Era costumbre entre los Romanos, no dar dignidad alguna al que no tenia treynta años: si no fuesse que la particular virtud lo demandasse, o la comũ vtilidad de la republica. Boecio antes de los treynta años fue criado Cõsul. Y esto dize aqui la Philosophia, que fue gracia comun porque se hizo tãbien a otros. De Scipion dize Ciceró que fue dos vezes Consul, antes que cũpliesse treynta años.

c Llamauanse estos dos hijos Patricio. Y Hypacio, Iulius Martianus in vita Boetij.

de la Mageſtad Real 6 y de la gloria de los nueuamente electos: y mereciſte la palma y gloria de la ſubtileza de tu ingenio y eloquencia. Y quando tiniendo en medio eſſos dos Conſules cumpliſte con la oracion que ſe ſuele hazer a los que entran triũphando d los deſſeos y eſperãças del pueblo Romano q̃ auia concurrido à verte encarecer las prerrogatiuas de tus hijos?

No me puedo perſuadir ò Boecio (ponderadas eſtas coſas) ſino q̃ tu engañaſte à la fortuna prometiendole alguna coſa: ſegun ſe te moſtro tan fauorable, y te comunico tan dulcemente ſus dones y tuuo por ſingular regalo eſtar contigo. Tu te alçaſte a lo que veo con las joyas mas precioſas de la fortuna: porque à otro ninguno (por mas priuado que fueſſe) ſe otorgaron en algun tiempo ſino es a ti.

Quieres pues entrar en cuẽta y razon con la fortuna y computar qual aya ſido mas lo bueno o lo malo que has tenido? Aora en eſta perſecuciõ del rey Theodorico ha començado la fortuna a tener embidia de tan extraordinaria felicidad: y a mirarte con mal ojo, y affligirte. Con todo eſſo ſi confieres el numero y qualidades de las alegrias con las triſtezas: no podras diſsi-

6 *Erat præſens Rex Theodoricus, tũc primũ Romam accerſitus. S.P.Q.R. nomine. Refert Iulius Martianus qui vitam Boetij ſcripſit. Tũc catholicus erat rex. In ſenectute autem (vt Salomõ) declinauit à veritate. vt affirmat Anaſtaſius, Baronius, & Iulius.*

d De la manera que el pueblo ſalia a recibir a los que auian de triumphar, y ellos entonces ſubian en vn carro cõ quatro cauallos blancos. Aſſi ſalio el pueblo a recibir los hijos de Boecio y los lleuo al lugar ſeñalado dõde el padre oro.

mular la bienauenturança que toda via tienes. Y si no te juzgas por bienauenturado porq̃ aquellas cosas que parecian alegres y deleytosas passaron con tanta ligereza, sin dexar rastro de sus contentos: [e] no tienes razon de tenerte ahora por desafortunado: porque tambien las cosas que ahora parecen tristes y desabridas, passaran con la misma velocidad. 7

Por ventura entraste ahora en esta sombra y vida mortal subitamente con habito de huesped y peregrino, sin saber lo que aca passa? Piensas que ay alguna cõstancia en las cosas humanas? Desde el mismo punto que nacemos començamos a morir y caminamos a las tinieblas del oluido. Quando menos pensamos nos saltea la hora beloz de la muerte: donde fenece el hombre 8 y lo que carga sobre el. [f] Rara y extraordinaria cosa es, hallarse fee y perseuerancia en la fortuna: y si se hallare alguna vez: pereciendo el hombre, vendra ella tambien a perecer. Que piẽsas pues que importa mas que tu dexes a la fortuna muriẽdo, o que ella te dexe huyendo.

e La fortuna no hizo gracia a los ricos de los dineros que les dio, (dize Bion) porque solo se los dio prestados. Apud Stobæum Bio.

7 *In die malorũ non immemor sis bonorum. Seneca præfatio lib. 1. natu. quæ. Quid exultas? Ista quibus veheris in summum: nescis vbi relictura sint. Habebunt suum, non tuum finem. Ad imum delatus es? Nunc est surgẽdi locus.*

f Menosprecia viuiẽdo (dize nuestro P. sant Bernar.) lo que no puedes posseer despues de muerto: y desciendã los q̃ viuen al infierno porque no desciendan quãdo mueren.

8 *Pater noster Bernardus ad sophiam virginẽ, epist. 113 loquẽs de vanis mulieribus seculi ait. Cum interierint non sument omnia: neq; descendet cũ eis gloria hæc: Mundus cuius sunt, mundus illis exeuntibus retinebit: eisdem vanis, vanas similiter alias seducturus.*

Metro III. del libro segundo, donde la Philosophia muestra con tres exemplos la mutabilidad de las cosas del mundo.

Cum polo Phœbus roseis quadrigis.
Lucē spargere cæperit.
Pallet albentes hebetata vultus.
Flammis stella prementibus.
Cum nemus flatu zephiri tepentis,
Vernis irrubuit rosis.
Spiret insanum nebulosus Auster.
Iam spinis abeat decus.

QVando comiença el Sol desde su rosado carro a esparzir su luz: se vienē a escurecer las Estrellas, y perder los blancos rostros preualeciendo las llamas claras y resplādescientes de el Sol.

Y quando el ayre Zephiro suaue y caliente sopla en la sylua con blandura, la agracia y hermosea con las rosas del verano: pero quando llega el tiempo de las aguas que trae el Austro sin tino en el iuierno: luego las espinas quedan desnudas de las rosas que las acompañauan y dauā gracia y hermosura.

Sæpe Tranquillo radiat sereno.
Immotis mare fluctibus.
Sæpe feruentes Aquilo procellas,
Verso concitat æquore.

El mar tambien esta muchas vezes diaphano y transparente, quādo tiene sossegadas sus olas y goza de su tranquilidad: y muchas vezes ni mas ni menos haze el viento Septentrional heruir las tempestades mudando lo de baxo arriba y priuādo al mar de su claridad y sosiego.

Rara si constat sua forma mundo:
Si tantas variat vices.
Crede fortunis hominū caducis:

Si el mundo muda tantas caras y tiene tantas transmutaciones sin permanecer de vna misma manera: fiaos vos de las cadu

Bonis crede fugacibus.

Constat æterna, positum què lege est. Vt constet genitũ nihil.

1 Nam in omni aduersitate fortunæ infœlicissimum genus est infortunij, fuisse fœlicem. Hinc Samariensis. O bona prosperitas vbi nunc es, nunc mea versa est. In luctum cythara, sit lachrymosa lyra. O mala dulcedo: subito quæ sumpta venenas. Quæ vere cõpensas: mellea felle graui.

2 Seneca: Nescit fatua (quam Seneca habebat in domo) esse se cæcam: subinde pedagogũ suum rogat vt migret: Ait domũ tenebrosam esse: Nemo se auarum intelligit, nemo cupidum: Si quando fatuo delectari volo: non est mihi longe quærẽdus. Merideo. Non est exerinsecus malum nostrum: in visceribus ipsis sedet: Et ideo difficulter ad sanitatem venimus, quia nos ægrotare nescimus: episto. 51.

cas fortunas de los hombres y de los bienes transitorios y fugitiuos de esta vida. [a]

Sabida cosa es y ley eterna ay de ello que ninguna cosa que se engendra en este mundo: permaneza mucho tiempo sin variedad, y mudança.

Prosa IIII. del libro segundo, donde la Philosophia persuade a Boecio que no se congoxe: pues la fortuna le ha dexado tantos bienes.

Boecio. A esto dixe yo. Todo quanto enseñas ò madre y conseruadora de las virtudes, [a] es verdad. No puedo negar el curso velocissimo con que hizo ausencia mi prosperidad. Pero esso es lo que affligé con mas rigor al que buelue los ojos atras: y se acuerda de los gustos, riquezas y honras passadas. Porq̃ en todos los desuios de la fortuna 1 el mayor infortunio es: auer sido dichoso y biẽ afortunado. [b]

2 *Philosophia.* O Boecio (dixo la Philosophia) que tu padezcas el castigo de la falsa opinion 2 que sigues poniẽdo la felicidad en las cosas de la tierra, no proujene de los males que padeces:

a Seneca de consola. Nunca yo crey a la fortuna. Quando parecia q̃ eramos amigos, todas quãtas cosas me daua riquezas, honras, fauores, todas las ponia en vn lugar apartado, de donde las pudiesse boluer a tomar sin inquietarme. A ninguno descompuso la fortuna aduersa, sino al q̃ engaño la fauorable.

a Seneca en la episto. 91. De aquella Philosophia hablo que no tiene cosa alguna por buena si no la honesta, la qual ni con los apremios de los hombres ni de la fortuna se puede borrar, ni perder.

b Si no eres lo q̃ eras no ay para que quieras viuir. Prouerbio antiguo. Refierelo Ciceron en vna carta. Al rebes Seneca en la carta. 65. Procuremos con todas veras que nos deleyte el acordarnos de las cosas q̃ perdimos: y esto sera assi quando el animo està aparejado para perdellas.

y afsi los agrauias en imputalles la culpa de tu pena. Porque si aũ perseueras en aprouar este nõbre vano de la felicidad inconstante: sera razon que computes conmigo ahora como toda via abũdas de muchifsimos y preciosifsimos bienes: pues todo aquello que en los thesoros de tu prosperidad era mas precioso se te queda por orden del cielo entero: y sin diminucion alguna. Podras pues quexarte cõ justicia de tu infortunio, auiendote Dios reseruado las joyas de mayor estima, y que mas amauas?

Toda via perseuera con salud y honra aquella gloria y ornamento del linage humano, Symacho [c] tu suegro. Por el qual si fuera menester dieras tu propria vida sin pereza ni tardança; antes con mucha alegria. Varon perfecto, hecho todo el y compuesto de las mismas virtudes y sabiduria. A quien su modestia y sanctidad tienen seguro: y solo se ocupa en cõdolerse de tus miserias oluidado de las suyas. 3

Viue toda via tu muger [d] con su natural modestia: auentajada en la compostura y honestidad: 4 y para cifrar todos sus dotes semejante a Symacho su padre. Digo te que viue no para si (porque aborrece su vida) y si

con-

3 *Ne desis plorãtibus in cõsolatione. Eccles. 7.*

4 *Ecclesi. 26. Gratia super gratiã, mulier sancta & pudorata & tacita.*

c Symacho Patricio suegro de Boecio fue Consul, y sapientifsimo y sanctifsimo varon. Al qual pone Boecio por censor de sus escriptos en el tratado que le dedico: quo modo Trinitas est vnus Deus & non tres Dij. Martyrizole Theodorico como se dixo en el titulo del libro.

d La muger de Boecio se llamaua Elpha. Fue muger prudentifsima. Compuso dos hymnos de S. Pedro y S. Pablo: Oliuæ vinæ: y Fœlix per omnes. Refierelo Fasciculus temporum. Otros dizen que se llamaua Rusticiana: vease Cesar Baronio tomo. 7. en el año. 526.

conseruar el espiritu es solo para tu consuelo y para apiadarse de ti.

En solo esto sere de tu opinion y affirmare contigo que tu felicidad se disminuyò: porque tu muger se resuelue en lagrymas y se afflixe con vn dolor entrañable: y està flaca y debilitada con las ansias y desseos que tiene de verte libre, y q̃ entres con salud y cõ gozo por las puertas de tu casa.

Que dire fuera de esto de tus dos hijos Consules? 5 los quales (en quanto la edad les permite) representan con sus costumbres morigeradas, valor y prudencia: e el lustre y resplãdor del ingenio de su padre y de su aguelo.

5 *Gloria Patris filius sapiens. Prouerb. 10. & Eccles. 30. Mortuus est pater eius, & quasi non est mortuus: reliquit. n. similem sibi.*

e Genero de felicidad es (dize S. August.) auer nacido ingenioso.

Si el mayor de los cuydados de los hombres es conseruar y defender la vida: ò tu Boecio mil vezes dichoso si estimares los bienes que tienes: pues aun ahora quando tanto te lastimas, te han quedado en pie cosas que à dicho de todos: son mas agradables que la propria vida.

Siendo esto asi como lo es enxuga las lagrymas, reprime las congoxas: que la fortuna no te es del todo contraria, ni la tẽpestad que ha enuestido cõtigo es tan braua como la finges: porque toda via las anchoras de los

que

6 *Cicero de amicitia. Qui amicitiam tollit de mundo, solem tollere videtur. Et Seneca de remedijs fortuitorum. Nihil est peius: quam amicos non habere. Si amicum perdidisti alium quære: & ibi eum quæras vbi inuenies. Quære inter artes liberales, inter recta & honesta officia: quære in laboribus. Ad mensam ista res nõ quæritur.*

que bien te quieren 6 tienen fuerte y afierrã firmemente: las quales no daran lugar a que de presente te falte aliuio y para lo por venir esperanças ciertas de tu remedio. f

Boecio. Asi lo supplico yo a Dios que las anchoras de mis amigos permanezcan sanas y firmes: que viuiendo ellos aunque las olas del mar anden turbadas procuraremos nadar hasta donde llegarẽ las fuerças: fiados del cuydado con que mi suegro, mi muger, mis hijos, y mis amigos viuen dessessos de mi libertad.

Pero aunque esto sea verdad: biẽ echas de ver (ò Philosophia) quanta hermosura y resplandor falte al ornato de nuestra gloria.

Philosophia. Ya me parece q̃ vamos aprouechando algun tanto en el remedio y cura de tu enfermedad, pues no te das del todo por desdichado y miserable como hasta aqui lo affirmauas con tanta vehemencia. Ya vienes en que no lo robò todo la fortuna: y que lo que permanece es la mayor y mejor parte de tus bienes.

Mas no puedo lleuar en paciencia (ò Boecio) tus melindres y ternuras oyendo te querellar en grito y dezir, que falta algo a tu bienauentura. 7 Que hõbre

f Cassiodoro dize. El que es verdadero amigo siempre guarda lealtad y siẽpre ama. El tormento no le vẽce, el trabajo no le cansa, el thesoro no le rinde ni otro amor peregrino le ocupa. Y assi Petro Rauenense dize, que el verdadero amor no tiene cosa alguna por dura, amarga, ni graue, aunque sea la muerte.

7 *Quis est enim tam compositæ fœlicitatis, vt non aliqua ex parte cũ status sui qualitate rixetur?*

bre ay en el mundo de tá copiosa y abundante felicidad que no forme quexas por alguna parte de la qualidad de su fortuna. [g]

No ay hombre que estè contẽto con su suerte.

§. I.

MIserable, congoxosa y incierta cosa es la suerte de las riquezas, fauores, amistades, y de los demas bienes humanos. 8 Los quales o nunca concurren en vno perfectamente: [h] ò ya que cõcurran no son permanecientes. A este le mana la casa riquezas y censos: pero faltale la nobleza de la sangre, y traele triste y congoxado la humildad de su linage.

A otro 9 haze glorioso y conocido de todos el lustre y nobleza de sus antepassados: y la falta del dinero le tiene encerrado en la carcel y angustias de su pobreza: y quisiera que ninguno le conociera. Otro tiene lo vno y lo otro, nobleza y riquezas: y esta triste por no tener muger o no poderla tener. Otro tuuo dichosa suerte en hallar muger sancta y honesta: pero carece de hijos: y sabe de cierto que los thesoros que amontona han de venir a parar en herederos

estra-

g Si el hombre suelta las riendas al dolor ninguna materia se dara q̃ no sea graue. Plini. Iun. in episto.

8 *Solon legum Atticarum conditor dicere solebat: Vrbes atq; oppida nihil aliud esse, quã humanarum ærumnarũ domicilia: quibus luctus mærores tristitiæ mortalium quasi septis includuntur.*

h Vna ocupaciõ grã de se crio para todos los hõbres (dize el Eccles.) y vn graue yugo sobre todos los hijos de Adã desde el dia que salẽ del vientre de su madre hasta el dia de la sepultura hecha en la tierra, que es madre de todos los varios pẽsamiẽtos, los temores de su coraçon, sus inuenciones: el furor, la embidia el desassosiego, la inquietud y el temor de la muerte. No se excepta el que trae la corona en la cabeça como ni el que viste lino crudo. Eccles. 11.

9 *Seneca. De istis me putas differere quorũ in cõfesso mala sunt? Aspice illos ad quorum fœlicitatem cõcurritur: bonis suis suffocantur? Quã multis graues sunt diuitiæ? Quam multorum eloquẽtia quotidiano ostentãdi ingenij spatio, sanguinem educit? Quam multi continuis voluptatibus pallent? Quam multis nihil liberum reliquit circumfusus clientium populus? Ille istius cultor est, iste illius, suus nemo. lib. de breui vitæ.*

estraños. Otro tiene hijos: pero los siniestros, y desconciertos del hijo ò de la hija, le fuerçan à gemir, y llorar lagrymas de sangre con todo el coraçon. Por lo qual apenas se hallara vn solo hóbre, que tenga paz con su fortuna: [i] y dexe de sorber lagrymas. 10 Porque a cada vno le aquexa vn nose que: que el que no lo experimenta lo ignora: y el que lo experimenta lo abomina. 11 de donde nace la discordia entre el hombre y su suerte, y estado: por eminente que sea.

Los delicados sienten mas las aduersidades.

§. II.

IVnta se tambien ò Boecio con lo que auemos dicho, q̃ los q̃ son dichosissimos y felicissimos son tambien delicatissimos [k] y impacientissimos: si no succeden todas las cosas a la medida de sus antojos. 12

Porque como no tienen costumbre de padecer aduersidades: con la menor de ellas desmayan, y caen de su felicidad. 13 Y a esta causa qualquier trabajo por pequeño que sea, tiene fuerças para derriuar a los felicissimos: y roballes la perfection de su prosperidad. 14

10 *Prouerb. Nec Iupiter quidem omnibus placet. Theognes in sententijs. Neq; Iupiter ipse, Siue pluat siue non: vnicuiq; placet.*

11 *Idcirco (verba sunt Boetij) nemo facile cum fortunæ suæ conditione cõcordat. Inest enim singulis, quod inexpertus ignoret: expertus exhorreat.*

12 *Prouerbium. In pulicis morsu, Deum inuocat. Dicitur de illo qui leui de re, grauiter perturbatur. Tractũ ab Apologo. Quidam dolore pulicis pedem mordẽtis subsedit, & Herculẽ inuocauit. Illic trepidauerunt timore vbi non erat timor, ait Dauid.*

13 *Iudæ. 1. Hi sunt murmuratores, querulosi, secundũ desideria sua ambulantes.*

14 *Seneca. Magis vrgent sæua in expertos. Graue est non assuetis ferre ceruicibus iugum Ad suspitionem vulneris tyropalescit: audacter veteranus cruorem suum spectat: qui scit se sæpe vicisse post sanguinem lib. de diuina Prouidentia.*

i Nunca haze fauor con tãto extremo la fortuna a los amigos (dize Seneca) que al que intenta muchas cosas le respõda en cada lugar y occasion. de ira. lib. 2.

K Bion Philosopho Platonico, como le dixessen que no auia sido para traer a su escuela a vn mancebo delicado. Respondio. No es possible pescar con anzuelo el queso fresco y blãdo. Laer. lib. 4.

Quantos piensas tu que ay ahora enel mundo, que se tuuieran por bienauenturados y les pareciera que estauan vezinos al cielo, si les cupiera en suerte alguna reliquia de las mas pequeñas que la fortuna te ha dexado?

Si el lugar donde ahora te hallas te affixe: aduierte que lo q̃ tu juzgas por destierro es patria 15 de los que nascieron y habitan en el: [1] y por tanto la miseria no està en essas cosas: sino en la imaginacion 16 y impaciēcia 17 con que las lleuas. Y por el contrario qualquiera suerte sera dichosa si con igualdad de animo se tolerare. Que hombre ay tan bien afortunado, que si diere entrada a la impaciencia, no dessee mudar estado?

O con quantas amarguras està mezclada la dulçura, y los deleytes dela felicidad humana. 18 La qual aunque parezca sabrosa al que goza de ella: queda condenada por defectuosa: por quanto no la puede detener a su volū tad: pues quando menos se cata le hurta el cuerpo, y se le sale de casa.

Bien claramente se da a entēder quan miserable sea la bienauenturança de los mortales: pues ni perseuera por mucho tiempo con los que gustan y go-

15 *Omne solum forti patria est: vt piscibus æquor.*

16 *Seneca. Si vis ista quibus vrgeris effugere: non alibi sis oportet, sed alius. episto. 105.*

17 *Adeo nihil est miserum: nisi cum putes. Vnde Seneca episto. 9. Miser est qui se beatum non iudicat: licet mūdo imperet. &c. & episto. 24. Illud ante omnia memento demere rebus tumultum, & videre quid in quaq; re sit: scies nihil esse in istis terribile nisi ipsum timorem.*

18 *Seneca episto. 22. In hoc excusabiles sunt Dij: quod ista quæ excruciant, optantibus data sunt.*

1 Caminemos alegres y con la cabeça leuantada (dize Seneca) donde quiera q̃ la fortuna nos lleuare. Midamos las tierras que ella quisiere: que no auemos de hallar suelo que no sea proprio de el hōbre. De qualquiera parte del mundo se leuantan igualmente los ojos al cielo, y con iguales interualos distan las cosas humanas de las diuinas. Mientras los ojos insaciables no se apartā del retablo y espectaculo del cielo: y mientras me es licito mirar el Sol y la Luna, y las Estrellas, sus nascimientos y sus cursos, causas, influencias, y varios mouimientos: mientras me mezclo con las cosas celestiales: y tēgo mi anima suspensa y atonita con tantas marauillas: que se me da a mi del suelo q̃ estoy pisando o que me importa? Quid mea interest quid calcem? de consola.

zan de ella con animo sossegado, ni deleyta del todo a los impacientes y delicados.

Que buscays pues ò mortales? Que pretendeys tristes y miserables? Fuera de vosotros mendigays la felicidad, que teneys dentro de vuestros animos. 19 El error y la ignorancia os confunden, y traen al retortero. m Dadme licencia y prestad me vuestras orejas por vn breue espacio: que yo os quiero enseñar donde està la llaue, y la rayz de vuestra bienauenturança.

Dime Boecio. Por ventura posees alguna cosa que sea mas preciosa que tu? Diras me que no. Si fueres pues señor de ti mismo, 20 y tuuieres tu animo sossegado, y rendieres y auassallares tus pasiones: posseeras lo mas precioso, y lo q̃ tu no querras jamas perder, ni la fortuna te lo podra quitar. n

Que no consiste la bienauẽturança en las cosas desta vida.
§. III.

Y Porque acabes de persuadirte a que la bienauẽturança de los hombres no consiste en la abundancia de los bienes que la fortuna puede arrebatar: o forma conmigo estas razones, en la manera que yo te las voy dictando.

19 Seneca epistol. 9. *Summum bonum extrinsecus instrumenta non quærit: domi colitur: ex se totum est: Incipit fortunæ esse subiectum, si quam partem sui foris quærit.*

20 Seneca. *Id actum est ab illo quisquis formator vniuersi fuit: vt in alienum arbitrium, nisi vilissima quæq; non caderent. Quicquid optimum homini est: id extra humanam potentiã iacet. Nec dari nec eripi potest. De consola.*

m Estas cosas que se veen: y que para verlas se detiene la gẽte, y que vno a otro las demuestra con pasmo y admiracion: por de fuera son hermosas, y alla dentro miserables. Busquemos vn bien, que no tenga so la la aparencia de bien: solido y liso y que en lo interior goze de mayor hermosura. Seneca li. de vita beata.

n Antojase me diffinir (dize Seneca) Aquel, dezimos bienauenturado, acerca del qual no ay otro bien ni otro mal: si no el bueno, o el mal animo. Amador de lo honesto, contento con la virtud. Al qual las cosas fortuitas ni lo leuantan ni lo abaten: el que no conoce otro mayor bien q̃ el q̃ el se puede dar. li. de vita beata.

o Plutarco dize muy bien, que la fortuna no es artifice de la infelicidad sino es con fauor de la maldad. lib. de curio. Y assi la miseria mas està en la malicia, que en la fortuna.

Ma-

Manifiesta cosa es que la bien auenturança es el summo bien que puede succeder y hallarse en la naturaleza que se gouierna por razon: 21 quales son Dios, los Angeles y los hõbres. Tambiẽ es cosa manifiesta, que el summo bien no puede hazer assiẽto sobre los bienes que pueden faltar por antojo de la fortuna: o por faltar el subjecto en q̃ estriuan. 22 A los quales hazen ventaja los que por ningun caso pueden hazer ausencia. De donde claramẽte se colige, que la inconstancia de la fortuna no puede aspirar a la felicidad humana Angelica ni Diuina. p

A la razon passada quiero añadir otra. O el hombre a quiẽ ensalça esta caduca y vana fortuna, conoce su mutabilidad: o no. Si no conoce la inconstancia de la fortuna: es ignorante. Que felicidad pues podra hallar se, dõde reyna la ceguera de la ignorancia? Y si la conoce: es fuerça auer de temer, no se le vayan aquellos bienes: que sabe de cierto ser fugitiuos y inconstantes. 23 Y por aqui el continuo temor q: no le ha de dexar ser bienauenturado.

Seria possible dezirme, q̃ podra este hõbre no temer a la fortuna: ni dar se le nada de perder sus bienes. Pero esso mismo cõ-

21 *Beatitudo est summum bonum naturæ rationē degentis. Hinc Augustinus. Facilius dicere possumus in vita æterna quid ibi sit: quā quid ibi non sit.*

22 *Idem Aug. 12. de ciuita. Beatitudo vera non est: de cuius æternitate dubitatur. Cicero in parad. Nemo potest non beatissimus esse qui est totus in se se: quiq; in se vno sua ponit omnia.*

23 *Lubrica nō seruat certum fortuna timorē. Sed rotat instabilem ca ca subinde rotam. Sternere summa libet libens infima tollere rerū: Inq; vicem nulla vertere lege vices.*

p Es me Dios testigo (dize Aristo. en los Politicos) que no consiste el summo bien en los bienes exteriores. Nosotros (dize) somos bienauenturados como los Dioses lo son: y los Dioses no son bienauenturados con los bienes exteriores, luego tãpoco los hombres.

q Burla S. Aug. de los Romanos diziẽdo, que hallando tan temprano al Dios pauor y al Dios amarillez, dieron tan tarde cõ la Diosa felicidad. Porque si vuieran hallado esta Diosa: pudieran escusar los sobre dichos Dioses: pues dõde reyna la felicidad no parã semejantes Dioses. lib. 4. de ciuit. c. 23.

firma mi argumento. Porq̃ si los menosprecio: no puede cõsistir la felicidad en ellos: pues los tiene por tã peq̃ños, y de tã poca estima, q̃ aunq̃ la fortuna se buelua aleuantar con ellos, no merecen que el alma se inquiete ni se entristezca por ello.

Tu eres Boecio vn hombre tan sabio: à quien se yo de cierto: que muchas y euidentes demonstraciones tienen persuadido: que las almas de los hõbres y sus entendimiẽtos [r] son immortales. 24 Y de si es claro y manifiesto tambien, que la felicidad casual para y se acaba en la muerte del cuerpo. Por donde si esta fuera verdadera felicidad no cae debaxo de dubda si no que feneciendo ella tambien con la vida 25 del cuerpo: començaran todos los mortales a ser miserables desde la muerte pues alli perdieran su bienauenturança. Lo qual no es assi. Porque muchos buenos sabemos q̃ no solamẽte con la muerte sino con los tormentos y martyrios grangearon la gloria y felicidad eterna y verdadera. En que manera pues podra la vida presente hazer bienauenturados, a los que la muerte no haze miserables? [s]

24 *Inter Magicas sententias hæc habetur. Anima hominum Deũ fere astringit ad se, nihil mortale habens. Tota diuinitũs ebria facta est. Harmonia enim gloriatur, sub qua est corpus mortale. Hæc declarat Pleto Gemisto Platonicus & dicit. Vnitis in homine mortalibus cum immortalibus: factũ est totum vna velut harmonia, Eug. li. 9. c. 15.*

25 *De malis tamen dici poterit, quod perdũt suam beatitudinem in morte: væ vobis viri impij quo dereliquistis legem Domini altissimi, & si nati fueritis in maledictione nascemini, & si mortui fueritis in maledictione erit pars vestra Eccle. 41. A verbis viri peccatoris ne timueritis: quia gloria eius stercus & vermis est: hodie extollitur & cras nõ inuenietur: quia conuersus est in terram suam, cogitatio eius perijt. 1. Macha. 2.*

r S. Clemente discipulo y successor de sant Pedro, en el principio de las recogniciones que escriuio a Iacobo herma no del Señor, dize, q̃ antes que tuuiesse noticia de la ley Euangelica, anduuo de escuela en escuela desseosso de aueriguar si el alma era immortal. Porque si lo era, eran desatinados y infelicissimos los hombres q̃ buscauan bienes en esta vida. Quiso consultar sobre esto los Phitones: y vn amigo se lo estoruo. En esto llego a Roma S. Bernabe, el qual le dio luz de la verdad.

s Cierto Abbad escriue a nuestro P. S. Bernardo, que Dios le auia reuelado, como los que fueron a la cõquista de Hierusalẽ por su orden: aunque no alcançarõ victoria: pero que conquistaron el cielo con los trabajos de la guerra. Los que morian dezian, que no desseauan viuir mas, por no boluer a offender a Dios. De los quales se poblauan las sillas que dexaron vazias los Angeles que peccarõ. Y que todo fue orden del cielo: que se consolasse. episto. 333.

Metro IIII. del libro segũdo, donde la Philosophia encomienda la mediania de los estados.

Quisquis volet perẽnẽ.
Cautus ponere sedem.
Stabilisq; nec sonori.
Sterni flatibus Euri.
Et fluctibus minantem.
Curat spernere pontum:
Montis cacumen alti.
Bibulas vitet arenas.
Illud proteruus Auster.
Totis viribus vrget,
Hæ pendulum solutæ
Pondus ferre recusant
Fugiens periculosam
Sortem sedis amænæ,
Humili domum memento.
Certus figere saxo.
Quamuis tonet ruinis
Miscens æquora vẽtus:
Tu conditus quieti
Fælix robore valli.
Duces serenus æuum
Ridens ætheris iras.

Qualquiera hombre prudente y constante, que quisiere leuantar algun edificio tan perpetuo y tan firme, que los soplos del viẽto Euro no le perjudiquen: y que estè siempre haziendo burla del mar que amenaza con sus impetuosas olas: huya de lo alto del monte, y de las arenas secas y sueltas.

Porque la cumbre y altura de los montes es combatida sin cessar cõ todas las fuerças del ayre Abrego proteruo y fuerte: y las arenas sueltas rehusan el peso deleznable,

Huyendo pues la suerte peligrosa del alto throno: acuerdate de edificar tu mansion sobre el peñasco [a] baxo y seguro: porque aunque el viento furioso se embrauezca, yderribe vnas olas, y leuante otras, y turbe los mares: tu dichoso y bienauenturado passaras con grande seguridad tu vida retirado y fortalecido con el vallado quieto y fuerte, riyendote de las amenazas del cielo.

a La piedra es Christo nuestro bien, el qual dize. Aprended de mi q̃ soy manso y humilde de coraçon. Seneca dize. Que es lo mas principal en las cosas humanas? No admitir en el anima malos consejos. Leuantar las manos puras al cielo: no buscar biẽ q̃ para auerlo tu de auer lo pierda otro. Dessear lo que se dessea sin competidor. La buena consciẽcia. Las demas cosas que estiman los mortales aũ que se te entren por tus puertas: assi las mira como que se hã de boluer a salir por donde entraron In præfa. lib. 3. natu. quæst.

Prosa V. del libro segundo, donde la Philosophia condena con razones mas fuertes las condiciones de la fortuna.

POrque hallo por experiécia (ò Boecio) que las vnciones y medicamentos faciles y suaues, van aprouechãdo y cundiendo en tu animo: sera bien que nos atreuamos vn poco mas, y comencemos à vsar de remedios mas valientes, que lleguẽ a labrar en lo mas profundo del mal. 1 Ten esfuerço, abre las puertas de tu coraçon: y percibe cõ cuydado las razones que hã de mouer tu animo mas poderosamente que las passadas.

Puesto caso que los bienes de la fortuna no fueran vanos y de tan poca substãcia como son, 2 ni se ausentaran con tanta ligereza: a que ay en todos ellos que se pueda dezir que es bien proprio vuestro, y que ni aun la muerte lo pueda quitar: y que auiendo hecho el justo aprecio de ello no sea cosa vil y despreciable? En que andan pues los hombres desualidos: tras las cosas que ni son suyas ni puedẽ serlo, ni tienen valor alguno?

1 *Filioli mei quos iterũ parturio, donec formetur Christus in vobis. Paulus.*

2 *Oratius, Ode. 9. lib. 4.*
Non possidentem multa vocaueris.
Recte beatũ: rectius occupat.
Nomen beati, qui Deorum.
Muneribus sapienter vti.
Duramq; callet pauperum pati.
Priusq; letho flagitium timet.
Non ille pro charis amicis.
Aut patria timidus perire.

a S. Chrysosto. dize. Si nosotros os dixeramos que peccarades, luego nos auiades de contradezir diziendo. Pues no auemos de mirar las cosas eternas? Auemos de romper cõ tantas obligaciones? la gloria y el infierno, no se hizierõ para premiar a los buenos y para castigar a los malos? lo que vosotros me auiades de respõder, os persuado yo ahora.

No consiste nuestra bienauen turança en las riquezas.

§. *I.*

LAs riquezas que tãto esti man los hombres: (pregunto yo) son buenas y preciosas por si, y de su propria naturaleza, o de parte de los hõbres que vsan dellas? cierto es q̃ de ninguna parte son buenas. Entre estas riquezas que es lo de mas estima, el oro o los montones de dineros? Digo os de verdad q̃ assi lo vno como lo otro no es bueno ni precioso: porque la auaricia haze odiosos a sus señores, [b] como la largueza y liberalidad por el cõtrario los haze gloriosos y buenos. Por tanto estas cosas mas resplandecen quando las derramais: 3 que no quando con codicia las amõtonais.

Y si para hazernos las riquezas buenos y honrados es necessario que nos priuemos de ellas y se passen a otro señor: donosos thesoros por cierto, que para auer de ser de alguna estima los tengo de echar de casa: y dexarlos de posseer. 4

Si se vuiessen de juntar todos los aueres de todos los hõbres en vno solo: no se podria hazer, sino es quedando los demas pobres. Porque los bienes tempo-

3 *Martialis Poeta, lib.5.*
Extra fortunã est quicquid donatur amicis. Quas dederis solas semper habebis opes.
Seneca de vita bea.
Nihil magis possidere me credam: quam bene donata.

4 *Diuitiæ sunt sapiẽtibus Deus: cætera inania verba sunt, & verborum ornamenta. Euripides in Cyclop.*

b Las riquezas ni son buenas en quãto se guardan, porq̃ no hazen bueno al que las guarda, sino auariento. Ni en quã to se distribuyẽ, porque se van y apartan del que las distribuye, y el se queda sin ellas.

Seneca dixo biẽ agudamente, El auariẽto no haze cosa bien hecha si no quãdo se muere: porque entonces dexa lo q̃ injustamente posseya.

rales no son como la voz, que suena toda ella, y se perciue enteramente de todos los circunstantes: sin que estorue el oyr de el vno al otro. Pero vuestras riquezas si no se diuiden, y despedaçan: no pueden enriquecer à muchos. Y haziendo se assi: es fuerça el auer de hazer pobres à los que dexan 5 quando buscan otro señor.

O riquezas estrechas y pobres, pues no es possible que muchos las posseean sin diuision. Y si todas acuden a vno: ha de ser quedando los demas pobres.

5 *Non admodũ plausibilis fœlicitas est: quæ plurimorum emitur infœlicitate. Væ qui coniũgitis domum ad domũ: & agrum agro copulatis. Nunquid habitabitis vos soli super terram?*

No en las perlas ni en la amenidad de los campos, ni en los vestidos y criados, consiste el summo bien.

POr ventura os lleua los ojos y el desseo, la claridad de las perlas preciosas? c Abrid pues bien los ojos, y considerad como si esse resplandor y essa luz tiene alguna estima: q̃ es de las perlas y no vuestra. Yo me marauillo grandemente de ver a los hombres marauillarse de estas niñerias. 6 Que hermosura pueden tener las cosas que no se pueden mouer, ni tienen alma que las ennoblezca, ni miembros ni partes que las her mosseen, que sean de gusto, agra

c Occasion tẽgo (dize Seneca) para querellarme de la naturaleza: ya que escondia el oro y las perlas y el hierro (cõ que nos matamos por ellas) debaxo de tierra: y se cargo sobre todas estas cosas dandoles tanto peso y grauedad: porque no las hundio mas abaxo, y porque no las hizo mas pesadas: para que no se pudieran sacar a luz, ni subirlas aca arriba para que mouiessen tantos pleytos y dissensiones? lib. 7. de benef. & epist. 95. donde añade. No tenemos empacho de estimar en tanto, lo q̃ estaua en lo mas baxo de la tierra. Falso es el resplandor que tienen. Mientras estan escondidas las perlas y el oro: no ay cosa mas fea ni mas obscura, los que las limpian y apartã del cieno y de la hez lo demuestran en las manos suzias y abominables. Pues mas ensuzian las almas de los posseedores, que las manos de los artifices.

6 *Nulli nos vitio natura conciliat. Illa liberos ac integros genuit. Nihil quidem quod auaritiam irritaret, posuit in aperto. Pedibus aurũ & argentum subiecit: calcandumq; ac premendum dedit: quidquid est propter quod calcamur ac premimur. Seneca epist. 95.*

de,

7 1. *Ad Timo.2. Similiter & mulieres in habitu ornato cum verecundia & sobrietate ornantes se: nō in tortis crinibus, aut margaritis, vel veste preciosa: sed quod deceat mulieres promittentes pietatem: per opera bona.*

8 *Clemens Alexa. Pedago. lib. 3. c. 21. Si quis auro se ornari existimet: is auro est inferior: qui autem auro inferior: nō est eius Dominus.*

de, y parezca bien a los que sienten y viuen, y son semejantes a los Angeles 7 y a Dios: y se gouiernan por razon, y tienen entendimiento como ellos.

Tengan estas perlas preciosas la hermosura mas acabada q̃ querais imaginar. Ayales el criador de la luz comunicado gran parte su belleza: competales tābien por su propria forma especie y naturaleza esta gracia y resplandor: con todo esso no llegā a la excellēcia y dignidad de vuestra naturaleza: 8 ni son dignas de que con tanto extremo os marauilleis de cosas tā baxas, y que entre las que se criaron para vuestro seruicio, ocupā el postrer lugar. d

Deleyta os por ventura la amenidad y hermosura de los cāpos? *Boecio.* Porque no nos ha de deleytar? Es verdaderamente esta vna parte hermosa entre las partes hermosas del mundo hermosissimo, y assi nos recrea y da gusto mirarla: como nos le da mirar el mar sereno quando lo aclarā los rayos del Sol: y como nos marauillamos, y recibimos contentamiento en ver el cielo, las Estrellas, el Sol y la Luna, sus mouimientos velozes y concertados, sus influencias marauillosas, su grandeza y hermosura.

d Chrisostomo. Si te vistiessen a ti (dize) de cilicio, y adornassen tu casa con perlas, lleuariaslo en paciencia? no. Pues lo mismo hazes tu cōtigo, y no otro. La casa de tu alma q̃ es el cuerpo, cargas de oro y de perlas, y menosprecias el ama, y vistes la de cilicio con la fealdad del peccado: ho. 70. sobre S. Matth.

Philosophia. Y guala por ventura

9 *Marcus Tullius Tu vero enitere (inquit in somnio, & sic habeto te non esse mortalē: sed corpus hoc. Neq; enim is quem forma ista declarat: sed mēs cuiusq; is est quisq; non a figura quæ digito demonstrari potest. Deum igitur te esse scito. Siquidem Deus qui viget, qui sentit & moderatur & mouet id corpus cui præpositus est, quam hunc mundum princeps ille Deus. Eugu. lib. 9. c. 23.*

10 *Seneca epist. 21. ad Lucillum. Venter præcepta non audit, poscit, appellat, non est tamen molestus creditor. Paruo dimittitur: si modo das illi quod debes non quod potes: sine fastidio implendus est venter. Quid enim ad rem pertinet perditurus quicquid acceperis?*

tura alguna de estas cosas con vr̃a naturaleza? 9 Perficionā vuestro ser? Pertenecen os como proprias? Tendreys atreuimiento para gloriar os de la hermosura de estas cosas como de hazienda propria? Atauiais os vos con las flores del verano? Es vuestra la preñez de las plantas? los fructos que maduran y se sazonan en el estio manan de vos? Porque os dexays lleuar de gozos sin fundamento? Trabajays en vano. Porque os abraçais con las hermosuras agenas como si fuessen vuestras proprias? sabed que no tiene la fortuna tāta potestad, que hagā tuyas proprias las gracias y virtudes que la naturaleza hizo agenas y apartadas de ti.

10 No puedo negar, o Boecio, que los fructos de la tierra tē sean suaues y prouechosos: porque fuera de toda duda, ellos siruē de alimento para los hombres y para los animales que les siruen. Pero si quieres aduirtiesses q̃ si tu quieres satisfazer a toda la necessidad de la naturaleza: no ay para que dessear ni para q̃ acudir a la abundancia de la fortuna, pidiendole grandes possessiones y regalos: porque la naturaleza con pocas cosas y de poco momento y costa se contē ta. Y si quisieres despues

e Seneca a Lucilo. dize. Vna montaña basta para sustentar a muchos elephantes. y para vn hōbre apenas basta la tierra y la mar. Y en la carta 85. Desdichados soys los que entendeys q̃ teneis mayor hambre que vientre.

cargar su hartura con manjares superfluos: ò son desabrido los que echares en el vientre satisfecho, o notablemente dañoso. Acabad ya pues de entéder que las possessiones y la fertilidad de los campos: ni con su hermosura, ni con su sustento os han de acarrear el summo bien, y hazer le proprio vuestro.

Parecete Boecio que es cosa decente, hermosa y digna de appetecerse el resplandecer [f] con vestiduras varias y preciosas? 11 A mi me parece que si hermosura tienen: mas es de la materia de q̃ se hazen, y del ingenio del artifice, que tuya.

Harate por ventura bienauenturado la procession de criados q̃ va detras de ti? si son viciosos y atreuidos seran vna pesada carga para la casa y para el señor. Y si son buenos, para si lo seran. Como quieres tu contar entre tus bienes, la bondad de tus criados?

De todo lo dicho se colige clara y abiertamente, que ningũ bien de los que cuentas por tuyos, es tuyo: ni te pertenece. Pues si ninguna de las hermosuras referidas es tuya, 12 en que juyzio cabe que sientas lo que has perdido, o te alegres con lo que ha quedado?

Si essas cosas tienen de su co

fecha

11 *Chrisosto. hom. 28. super ad Hebræos. c. 22. ait Dic mihi, si quis tibi regalē dedisset vestē: tu vero super illam, seruile quodam nactā indumentum superinduceres, an non præterquā quod dedecus commiteres, pœnas quoq; merito dares? Tu vero Cœli & Angelorum Dominum indutus es, (dicente Apostolo quotquot baptizati estis Christum induistis) & terrenis adhuc immoraris?*

12 *Qui animum curat, seipsum curat, qui corpus, non se sed sua curat. Qui pecuniam, non se nec sua, sed valde aliena curat. Demost. apud Volaterranum.*

f S. Hierony. dize a Leta. No aprietes el cuello con oro y cõ margaritas, ni cargues la cabeça cõ perlas, ni enrubies el cabello: adeuinando y prognosticádo algo por aqui de las llamas rubias del infierno.

Augusto Cesar dixo. El vestido precioso y blando es vandera de la soberuia y nido de la luxuria. Suetonio. in Augu. c. 73.

fecha ser hermosas, a ti que te importa ò q̃ interessas en ello? Porque si tienen hermosura: aũ que no sean tuyas te agradaran. No tienẽ donayre y estima por que las posseas tu, y cuentes en tre tus riquezas: antes por parecerte preciosas procuraste que fuessen tuyas. [g]

Para que (pregunto yo) buscays con tanto trabajo y affecto los bienes de la fortuna? Imagino que pretendeys por esta via, desterrar de vuestra casa la necessidad: con la abundancia que las riquezas prometen. Pero yo hallo por mi cuenta que os mientẽ los pensamientos: y que los successos son muy al reues de lo q̃ soñastes.

Porque aueys de entender q̃ son menester grandes ayudas y defensas: para que essa variedad de possessiones y thesoros, no se menoscabe 13 con robos engañosos, acaescimientos, luxurias, hurtos y violencias. Grande verdad tiene aquel dicho comũ, que el que possee muchas cosas: tiene necessidad de muchas cosas: 14 y por el contrario que tiene necessidad de poco, el que mide y templa su abundancia segun la necessidad de la naturaleza y no segũ la superfluydad de sus ambiciosos y deprauados desseos. [h]

g Por esso està amarillo el oro (dize Diogenes) porque tiene tãtos enemigos que andan a caça de el. lib. 2.

h S. Augusti. quæst. Euange. lib. 2. q. 29. dize, que gloriarse de muchas riquezas, es como gloriarse vn herido de que tiene muchos emplastos en su casa. Mejor fuera no tener necessidad de ellos y estar sano. Assi sera mejor, no tener necessidad de muchas riquezas contentandose con poco. Cien manos tenia el Gigante de que haze mencion Plutarco, y era porque tenia cinquenta vientres y para cada vno eran menester dos manos, que a no tener mas de vn vientre solas dos manos bastauan.

13 *Chrisost. Fugitiuus est & ingratus seruus pecunia, vel si ei innumera vincula inijcias. Nam & cum ipsis vinculis aufugit. Et quamuis seruorum adhibita sit custodia: sæpius tamen seruis persuadens, cum ipsis fugit custodibus. ho. 2. ad popu. Anthiochenum.*

14 *Vbi multæ sunt opes, multi & qui comedũt eas. Et quid prodest possessori, nisi quod cernit diuitias oculis suis? Eccles. 5. nu. 10.*

Dentro

Dentro de el hombre està la bienauenturança y el sumo bien. §. III.

O Hombres, es posible que no teneys algun biẽ intrinseco, proprio y natural vuestro, 15 sino q̃ aueys de andar por fuerça a buscar vuestros bienes y vuestra felicidad en las cosas exteriores, estando dentro de vosotros, si lo quisiessedes aduertir? Assi se peruierten las condiciones de las naturalezas: pareciendole al animal racional (llamado justissimamẽte i diuino) que no se señala ni campea si no se adorna cõ los bienes agenos, que carecen de anima sentido y entendimiento.

Todas las demas naturalezas (fuera de el hombre) estan contentas con sus propriedades y hermosuras, y que siendo vosotros hechos a imagen y semejãça de Dios: andeys mendigando para tan hermosa 16 y excelẽte naturaleza los adornos destas cosas inanimadas y viles? k No entendeys la injuria que hazeys en esto a vuestro criador? El quiso que el linage humano tuuiesse mas nobleza 17 que todas las cosas terrenas, y vosotros poneys la dignidad y excelencia del cielo debajo de las co-

15 *Seneca li. de diuina prouiden. principio ait. Inter bonos viros ac Deũ amicitia est conciliante virtute. Amicitia dico, imo etiam necessitudo & similitudo: quando quidem bonus tempore tantum à Deo differt: discipulus eius, æmulatorq; & vera progenies.*

16 *Hermegistus pulchre dicit. Magnum miraculum est homo, & animal honorandũ. Hic anima intellectiua in naturam Dei transit, quasi ipse Deus sit. Hic per naturam animi Dijs est cõiunctus. Hic dæmonum genus nouit: terram colit, elemẽtis cõmiscetur. Acumine mentis in maris profunda descendit. Cœlum quod videtur altissimum animi sagitate metitur: intentionẽ animi eius nulla aeris caligo confundit: nec terræ densitas eius operationẽ impedit: non aquæ profunditas aspectum eius confundit.*

17 *Considerate lilia cãpi quomodo crescũt: non laborant neq; nent. Si autem fœnum agri Deus sic vestit quanto magis vos modicæ fidei? Matthæ 6.*

i La razon (dize Seneca) no es otra cosa si no vna parte del espiritu diuino encerrado en cuerpo humano. Y en la carta. 8. a Lucilo le dize. Atentamente considera que no ay en ti cosa digna de admiracion sino es tu animo: y siẽdo este grãde: no tienes otra cosa grande.

K Como sola la razõ perficiona al hombre (dize Seneca) sola la razon perfecta hara bienauenturado al hombre. epist. 77.

sas mas viles del suelo. [l] Es assi verdad, porque qualquiera bien que ha de perficionar a alguno y ser objecto de su felicidad ha de ser mas precioso que no aquel cuyo es el bien. 18 Sed vosotros pues juezes de esta causa. Y aduiertase mucho, que si los bienes mas viles los teneys por vuestros, y buscays en ellos vuestra felicidad y vuestra perfection: vosotros mismos os teneys por mas viles, que las cosas corporales y terrenas, que desordenadamente amays.

Su merecido se tienen los hõbres. Porque esta es la condiciõ de la naturaleza humana, que entonces tan solamente se auentaje a las demas, quando se conoce a si misma: y la misma sea inferior a las bestias si dexare de conocerse. [m] Porque de la naturaleza de los animales brutos es ignorarse a si mismos, y el no conocerse los hombres acontece de ordinario por su culpa.

O hombres y quan extendido teneys este vuestro error. Pẽsays que se puede el hombre cõponer con ornamentos agenos? 19 Es impossible. [n] Porque si algo luze cõ la hermosura postiza y carece de la propria: las coberturas solas se alabaran, pero lo que està escõdido y cubierto con ellas perseuerara en su

anti

18 *Beatitudo obiectiua debet esse melius & perfectius ens & bonũ quã beatus, & hæc est Deus, non autem beatitudo formalis. Nam hæc est intellectio quæ cum sit accidens non est perfectior beato qui est substantia.*

19 *Pater Bernardus. Quãto amplius corpus foris componitur atque ornatur propter vanam gloriam: tanto interius anima fœdatur & sordidatur.* Super *Missus est.*

l Antigono pidio cõsejo a Menedemo Eritriense si yria a cierto cõbite. Despues de vn largo silencio le respondio tan solamente. Hijo eres de Rey: Insinuando por aqui, que los que nascieron para reynar no se hã de dar a deleytes. Laercio lib. 2. c. 18.

m El esposo dize a la esposa en los cantares: O la mas hermosa de todas las mugeres si no te conoces: camina tras la huella de tus ganados. Donde dize nuestro P. sant Beanardo lo mesmo que Boecio aqui. Que el no conocerse el alma, la haze inferior a las bestias.

n Apeles dixo a vn pintor, que auia pintado a Elena cargada de oro. Ya que no la pudiste pintar hermosa: pintaste la rica. Clemente Alexan. Pedago. lib. 2. cap. 12. El mismo lib. 3. dize, como en viendo vn parche em plasto o vnction, sospechamos auer algun mal. Assi en viendo afeytes juzgamos que està mala el alma.

antigua fealdad.

Y no puedo persuadirme a confessar que tenga nombre de bien lo que daña a su posseedor. Miento en dezir esto? Responder eys me que no. Pues hago os saber que es cosa cierta que las riquezas dañan muchas vezes a los posseedores. 20 Porq qual quier hombre malo [o] y codicioso de los thesoros agenos, a si solo tiene por digno y merecedor de quanto oro y de quantos thesoros ay en el mundo sié do aun indigno de lo que tiene.

Tu pues hombre que abundas en riquezas. Tu que te congoxas y tiemblas de la pica y de la espada: si caminaras por la senda de esta vida vazio y pobre [p] con mas seguridad cantaras delante del ladron. 21 O clara y excellente bienauenturança la de los bienes y riquezas de los mortales, la qual quando la ayas cóquistado y la posseas: despues de vn sin fin de trabajos: dexas de estar seguro.

Metro .V. del libro segundo, en el qual la Philosophia alaba mucho la edad primera donde no reynaua la auaricia.

Dichosa sobremanera aq̃lla primera edad, [a] que se contentaua con la fi-

20 *Auaritia (ait quidam) est totius vitiositatis metropolis. Et D. Hierony. ad Hedibiã, dicit. Diues aut iniquus est: aut iniqui hæres.*
Menander. Nunquam vir æquus diues euasit cito.
Quidã dixit Sillæ. Quomodo vir bonus esse potes: qui tantas possideas opes, cum a patre nihil tibi sit relictũ? Plutar. in eius vita.

21 *Iuuenal.*
Pauca licet portes argẽti vascula pura:
Nocte iter ingressus cõtum gladiumq; timebis.
Et nocte ad lunam trepidabis arundinis vmbrã.
Cantabit vacuus coram latrone viator.
Seneca episto 44. Nudũ latro transmittit: & in obsessa via pauperi pax est.

Fœlix nimiũ prior ætas, Contẽta fidelibus aruis.

o S. Aug. en la carta 70. dize: Las riquezas se dan a los buenos, porq̃ no se tengan por malas: y se dan a los malos por que no se tengan por grandes bienes.

p Prouerbio es antiguo, que cien hombres no son bastantes para robar a vn pobre. Manu.

a Plinio lib. 18. c. 3. dize marauillas de aquellos primeros tiempos, quando los Emperadores arabã despues de los triumphos. Holgauase la tierra con el arado cubierto de laurel y con el arador triumphador. los sobrenombres se tomauan de las legumbres q̃ cada qual cultiuaua mejor. De aqui nacieró los apellidos de los Fabios de los Lentulos de los Cicerones, &c.

Nec inerti perdita luxu,
Facili quæ sera solebat.
Ieiunia soluere glande.

delidad delos cãpos y su labrança: y no se perdia cõ la superfluydad cõgoxosa de estos tiempos. La qual solia desterrar la hãbre con viles vellotas.

Nec bachica munera norat,
Liquido confundere mel le.
Nec lucida vellera Serũ,
Tyrio miscere veneno.

No tenia noticia de las viñas, ni sabia mezclar la miel clara cõ el vino, ni teñir la lana blanca de los pueblos de Sero: con la sangre negra y venenosa [b] de las conchas que se hallan en las riberas de Tyro, de que se haze la purpura.

Somnos dabat herba salubres,
Potum quoque lubricus amnis,
Vmbras altissima pinus.

La yerua les seruia de cama, donde tomauan el sueño saludable: y el rio deleznable les proueya de beuida: [c] y de sombra y habitacion los pinos altissimos.

Nondum maris alta secarat,
Nec mercibus vndiq; lectis,
Noua littora viderat hospes.
Tunc classica sæua tacebant,
Odijs neque fussus acerbis,
Cruor horrida tinxerat arma.

No sabia aquella edad cortar el golfo del mar: ni el mercader que acude a muchas partes y tragina differẽtes mercadurias conocia nueuas tierras, porque no auia nauios y cada qual se estaua en su patria.

Entonces callauan los cuernos y las trompetas que conuocan los hombres a la guerra. Ni la sangre derramada cõ los crueles odios auia teñido las espantosas armas: que no las auia.

Quid enim furor hosticus vlla,
Vellet prior arma mouere,
cum vulnera sæua viderent,
Nec præmia sanguinis vlla?

Para que auia de menear las armas el furor enemigo viendo las heridas tan crueles y ningun premio ni interesse de la sangre derramada?

b Llamase venenosa por el color denegrido

c Quatro edades distinguian los Poetas. La vna de oro: la otra de plata: la otra de bronze: la otra de hierro. La de oro fue la primera quando comian vellotas y beuian agua: y es la q̃ pinta aqui Boecio. La segũda, quãdo eran mas altos los hombres y comẽçauan a labrar los cãpos y edificar casas. La tercera, quando començauan los hombres a echar de si a otros para tener a solas y cuydar de su hazienda. La quarta es de hierro, y es la edad presente donde reyna tãto la malicia y la auaricia, que ni se guarda ley ni justicia: y esta llora Boecio.

Vtinam modo nostra re direnr,
In mores tempora prif cos.
Sed sæuior ignibus æthnæ.
Feruens amor ardet habendi.
Heu primus quis fuit ille.
Aurique pondera tecti,
Gemmasq; latere volentes,
Pretiosa pericula fodit?

O si nuestros tiempos ahora se reformaran con aquellas costumbres antiguas. Pero no es es assi porque el amor encendido de las riquezas y desseo de adquirir: arden sin cessar con mas peligro que los fuegos del monte Ethna.

Ay y quien fue aquel que primero hallò cabando los preciosos peligros del oro cubierto: d y de las perlas preciosas que se querian estar escondidas.

d S. Aug. serm. 34. de tépore. Para que inquietas la tierra? fossa hazes donde caygas y fossa dõde perezcas, no a dõde halles lo que buscas. Seneca episto. 111. Todo lo que nos auia de ser prouechoso nos lo puso nuestro padre y Dios delante de los ojos: No aguardo a nuestro cuydado: Lo q̃ auia de dañarnos lo escondio debaxo de la tierra. No nos quexemos sino de nosotros: pues sacamos a luz el hierro y el oro con que auemos de perecer contradiziendo y escondiendolo la naturaleza.

Prosa VI. del libro segundo, donde la Philosophia enseña como no se han de apetecer las sillas altas.

QVe dire pues de la potẽcia y de las dignidades que vosotros (no sabidores de lo que es verdaderamente dignidad y potestad) las igualays cõ el cielo, y con el summo bien? Las quales si tuuieran tanto biẽ no causaran tãto mal. 1 No considerays como si vienen à parar los cargos en manos de hõbres viciosos y inhumanos, que ha de ser mucho mayor el estrago de la republica que el q̃ haze el monte Ethna de Sicilia con las llamas que arroja por sus bocas, o el que haze el diluuio

1 *Iuuena. satyra. 2.*
Dat veniam coruis: vexat cẽsura columbas.
Isocrates.
Timon ille Misantropos cognominatus, id est, hominum osor, elemẽta malorum esse dixit instabilitatem & ambitionem.

tempestuoso con sus crecientes. [a]

Sospecho que no se te ha olvidado como quisieron los Romanos antiguos vuestros progenitores desterrar la dignidad antigua de los Cōsules (que al principio auia sido causa de libertad) por la soberuia de los Consules que succedieron, [b] y por la demasia con que tyranizauan [1] la republica. Esta misma occasion tuuieron vuestros padres quando desterraron el apellido de Rey de la ciudad de Roma, (que duraua desde Romulo vuestro fundador) y reduxerō el gouierno a los Consules.

Y si alguna vez (que acontece muy de raro) se proueen las dignidades en los buenos, que es lo que los honra y haze amables y bien quistos, sino su virtud, y el vsar de la potestad en prouecho, honra, amparo y seguridad de la republica, y de los pobres? Por donde viene a ser assi, que las dignidades no añaden resplandor ni honra a las virtudes: pero las virtudes si a las dignidades.

Que potencia y que magestad es esta vuestra tan illustre y tan merecedora de vuestros cuydados? [3] O animales terrenos no considerays que quereys mādar a otros animales terrenos

[1] *Prouerbium. Operta Sylosontis ampla regio. Iste fuit adeptus Samiorum tyrannidem & acerbius exercens imperium: deferabatur insula Prouerbio dici ceptū. Spatiosa regio est, Sylosontis gratia.* *Caligula Emperador desseaua, q̄ todo el pueblo Romano tuuiera vna sola cabeça para poderlos matar a todos de vn golpe. Fulgo. lib. 9. c. 11.*

[3] *Isidorus. Qui ex terna bona materiam insolescendi faciunt: volunt quē ob ea dumtaxat coli, & plus alijs extimari: perinde faciunt ac si asellus aureis phaleris ornatus generoso equo praeferri ob ea ornamenta vellet. Quod si quis cerneret rideret sane. Et nos non putamus ridendā rem esse si homo, hoc est rationale animal hoc faciat, quod in ratione carentibus absurdum iudicaremus. Isido. oratione de humilitate. tom. 1.*

[a] Tantos Romanos mataua Sylla, que le dixo vn amigo suyo. Cesse tu ira: para que quedē algunos a quien mādar.

[b] Thales Milesio (el que primero que todos fue llamado sabio) preguntado de vn su familiar qual era la cosa mas difficultosa que auia visto en toda su vida. El tyrano viejo respondio. Porque ningun animal se halla que rebuelua el reaño contra tu pastor como el hombre. El qual airado siempre, cōtra aq̄llos que quieren adelantarse y mandar: les arma mil lazos y leuanta mil nouedades. Ex lib. 1. Frācisci Senensis. de institu. republi.

como vosotros? Si entre los ratones viesse les a vno dellos procurar con grã solicitud la authoridad y el poder mandar à otros ratones, no os reyriades muy de proposito y burlariades del pretendiente? pues tal es la potestad tan apetecida de los hõbres, la qual no se estiende à mas de à los cuerpos mortales. Y si con atencion cõtemplays essos cuerpos que cosa mas vedriada se puede hallar que vn cuerpo de vn hombre? Al qual suele priuar de la vida la mordedura sola de vnos gusanillos ò algunas serpientes pequeñas que por la boca caminan à las entrañas?

De que manera (dezid me lo que yo no lo se) podra vn hombre exercer su potestad y su mãdo fuera del cuerpo de otro hõbre, o de lo que es menos y mas vil que el cuerpo, quales son los bienes de la fortuna? Por ventura podreys mandar alguna vez o en algun tiempo al animo essento y libre? 4 Por ventura tendreys tantas fuerças, que podays apartar de su reposo, al animo quieto, que se gouierna por razon, y viue consigo mismo sin derramarse a cosa alguna de las que caen debajo de vuestra jurisdiction?

4 *Seneca lib. de clemen. Magni animi proprium est placidum esse, & tranquillũ, & offensiones superbiæ despicere. Et epist. 28. Triginta tyranni Socratem circũsteterunt: nec potuerũt animum eius infringere.*

Como cierto tyrano pensasse que auia de amedrantar à Pi

thagoras el Philosopho varon perfecto y libre, amenazandole con grandes tormentos, si no le descubria los que sabian de la cõjuracion que auia cõtra el Rey. Aquel hombre recto y libre se mordio y corto la lengua, [e] y escupio con ella y con la sangre en la cara del Rey cruel. 5 Assi los tormẽtos que imaginaua el tyrano que auian de ser materia de crueldad y de pena insuffrible: el varon sabio y prudẽte hizo que lo fuessen de virtud.

Que mal puede hazer vno a otro desde su alto throno, que no pueda el que injuria (mudando se las cosas como cada dia se mudan) ser tãbien injuriado? 6 Todos sabemos la mala costumbre que tenia el auariento y fiero Burisides Rey de Egypto, de matar a todos los huespedes que regalaua en su casa y como despues Hercules le mato siẽdo su huespod. De Marco [d] Senador Romano tambien sabemos que passando en Affrica a dalle guerra, echo en prisiones a muchos de los Carthaginenses que captiuaua: pero luego alargo las manos a las esposas y cadenas de los captiuos siendo vno de ellos. Sera pues de alguna estima la potẽcia de aquel que no puede assegurarse a si, de manera q̃ quede priuilegiado y essento de pade-

5 *Seneca epist. 77. si homo erectis oculis gladios micantes videt; & si scit sua nihil interesse vtrum anima per os an per iugulum exeat: hunc beatum voca.*

6 *Seneca. Multos timere debet: quem multi timent. Iudicum primo dixit Adonibezeth. Septuaginta Reges amputatis manuum, ac pedum summitatibus colligebãt sub mensa mea ciborum reliquias: sicut feci: ita reddidit mihi Dominus. Loquens sacra scriptura de AEgyptijs Sapiẽ. 18. dicit. Digni quidem carere luce: & pati carcerem tenebrarum, qui inclussos custodiebant filios tuos per quos incipiebat incorruptum legis lumen sæculo dari: cum cogitarent iustorũ occidere infantes & vno exposito filio & liberato: in traductionem illorum, multitudinem filiorum abstulisti.*

e S. Hiero. en la vida de Paulo Ermitaño refiere, que vn mãcebo (que vn tyrano tenia atado blandamente sobre vna cama regalada para que vna muger deshonesta le compeliesse a pecar) como fiel soldado de Christo, hizo lo que Pithagoras cortose la lengua con los dientes y escupiola en la cara de la mala muger: y de esta manera vencio a si, y a ella.

d A este Marco embiaron a Romanos Cartaginenses para que tratasse con los Romanos, que les boluiessen los captiuos que alla tenian: y se quedassen con Marco su Senador, o se boluiesse. Remitiolo el pueblo Romano a la disposiciõ del mismo Marco. El qual dixo que el era ya viejo inutil: y que los captiuos erã muchos y valientes: y ydos alla podrian hazer daño a los Romanos, que el se queria boluer a Cartago: dõde le mataron en llegando.

cer los daños que el haze padecer a otros?

Oye aun mas. Si las dignidades tuuieran algun bien honeſt cintrinſeco y proprio, cõ que ennoblecieran al hombre racional ſegun ſu illuſtre y claro linage, no ſe pudieran dar a los malos. Coſa impoſsible es que dos coſas contrarias eſten en vn ſubjeto hermanadas y concordes, porque ſiempre la naturaleza rehuſo que dos oppueſtos ſe juntaſſen. Vida, y muerte, blanco y negro, virtud y vicio, no pueden tener amiſtad. Pues como ninguno ponga duda en que las dignidades ſe den à malos y las tengan malos, tampoco la deue alguno poner en que no ſean buenas de ſu naturaleza como no lo ſon pues ſe hallan hermanadas con los vicios. 7

Lo que acabamos de dezir de las dignidades podemos dezir y aun mas propriamente de todos los otros bienes de la fortuna: conuiene a ſaber, que no ſon verdaderos bienes: pues ſe comunican mas copioſamente a los mas malos. e

7 *Seneca epiſtol. 88. confirmat doctrinã Boetij, his verbis. Quod contemptiſsimo cuiq; cõtingere aut turpiſsimo poteſt, bonum nõ eſt. Opes autem & lenoni & laniſtæ contingunt: ergo non ſunt bonæ.*

e Ariſtophanes dixo que quando Iupiter embiaua a Pluton (Dios de las riquezas) a las caſas de los buenos que yua coxo y perezoſo: pero quando yua el menſage a las de los malos q̃ yua con grandiſsima ligereza. Viues ſuper de ciuit. lib. 4. c. 18.

La fortuna no cumple lo que promete. §. I.

DE todas las dadiuas de la fortuna querria otroſi q̃ con entramos los ojos aduer-

aduirtiessedes como ninguna de ellas cumple lo que promete, ni echa fuera a su contrario contra todo orden de naturaleza. Ninguno duda de que sea fuerte aquel donde vee que haze assiento la fortaleza: y manifiesta cosa es que es ligero el q̃ tiene ligereza. De la misma manera la musica haze musicos, la rhetorica rhetoricos, y generalmente todas las formas y naturalezas causan su propria y natural perfection donde quiera que se hallan: y no se mezclan con los effectos de los cõtrarios, porque el frio no calienta ni el calor enfria: sin que en esto aya treguas jamas, antes se tiene por ley infalible que en apoderando se vna forma de vn subjeto se ha de yr la otra sin difficultad alguna. Ninguna cosa de estas hazẽ los bienes de la fortuna. Porque ni las riquezas pueden enriquecer sossegar y henchir la insaciable hambre de la auaricia: 8 ni la potestad haze poderoso al que la tiene: pues los vicios de la luxuria y de la ambicion le tienen aherrojado con las cadenas de sus passiones. Y la dignidad concedida a los indignos no solamente no los haze dignos, antes muestra y pregona su indignidad. [f]

Que sera pues la causa porq̃ los

8 *Pater noster Bernardus de conuersione ad clericos. cap. 22. Non prius (inquit) satiabuntur corda hominum auro, quam auro corpora satientur. Nec indignetur auarus: & de ambitiosis & luxuriosis etiã & de facinorosis eadem sententia est. Siquis mihi forte non credit: experientiæ credat, vel propriæ, vel multorum.*

f En lugar de ignominia es la dignidad acerca del indigno. Seneca en los prouerbios.

los bienes de la fortuna no causan el bien que vienen prometiēdo: vuestra es la culpa y no suya. Porque ni ellos son bienes ni pueden causar bien.

A vosotros se os antoja de hōrallos con essos falsos renōbres, cuya falsedad se conuence con los mismos successos de las cosas. g Por donde ni aquellas se pueden llamar con justicia riquezas, ni aquella potestad, ni esta dignidad. 9

Vltimamente podemos concluyr lo mismo de toda la fortuna: en la qual no ay cosa que dessear. Porque es cosa aueriguada que no se halla en ella bien proprio, intrinseco y natural, no se llega siempre a los buenos: y a los que se allega (si son malos) no los haze honestos mansos y concertados.

9 Seneca. Abstrahunt à recto diuitiæ, honores, potentiæ & cætera quæ opinione hominum chara sunt, pretio suo vilia. Nescimus æstimare res: de quibus non cum fama sed cum rerū natura deliberandū est. Nihil habent ista magnificum, quod mentes nostras in se trahat: præter hoc, quod mirari illa consueuimus. Non enim quia concupiscenda illa laudantur: sed quia laudata sunt, concupiscuntur. lib.1. de paupertate.

g Los bienes verdaderos (dize Seneca) conuiene que carezcā de todo genero de culpa: Puros, son no corrompen los animos, no los inquietan. Ensalçā los animos pero sin hinchazō ni soberbia. Las cosas buenas dan buenas esperanças, las riquezas arrogancia y ossadia. Las cosas buenas, grandeza de animo, las riquezas insolencia. lib.1. de pauper.

Metro VI. del libro segundo, donde la Philosophia declara con vn exemplo, como las dignidades no hazen de malos buenos.

Todos sabemos de las historias los increybles peligros y estragos que en tiēpos passados acarreo a la republica Neron el cruel, a como mādo echar fuego a la ciudad de

Nouimus quantas dederit ruinas,
Vrbe flammata: Patribusq; cæsis.
Fratre qui quondam ferus interemptor.

a Theodoro preceptor de Tiberio Cessar, le llamaua quando era moço, lodo amassado con sangre: llamauale lodo, por la bronquedad que conocia en el: y vañado en sangre por la crueldad que demostraua. Quādo despues en prouerbio contra los crueles (que siempre son bestias fieras sin juyzio ni razon) lodo desleydo cō sangre. Manucio.

Matris effuso maduit cruore.
Corpus & visu gelidum perer rans,
Ora non tinxit lachrymis, sed esse,
Censor extincti potuit decoris.

Roma (la qual ardio siete dias y siete noche) desseosso de ver representar al viuo las llamas del incendio de Troya: y como por oyr vn comun y grande llanto, mando matar la mayor parte de los padres del Senado. Y como auiendo muerto a su hermano porque no le quitasse el imperio: se deleyto y baño en la sangre de su madre: por sola curiosidad de ver el lugar del vientre donde le auia traydo. Viendo las entrañas abiertas de su propria madre y el cuerpo elado: no rego su rostro cō lagrymas. Contentose con solo ser curioso juez [b] y dar testimonio de la hermosura dessemejada con el horror de la muerte.

b Viendo Neron las entrañas de su madre dixo. Hermosa fue esta muger. Llamauase la madre Agripina. La qual dixo al Centurion que la yua a matar quādo echo mano a la espada Hiereme aqui (enseñandole el lugar donde anduuo Neron) que este vientre es el que ha de ser atrauessado cō hierro, por auer engendrado tan abominable portento. Sueton.

Hic tamen sceptro populos regebat,
Quos videt condens radios sub vndas,
Phœbus extremo veniēs ab ortu.
Quos premunt septem gelidi Triones.
Quos nothus sicco violētus æstu,
Torret, ardentes recoquens arenas
Celsa num tādem valuit potestas,
Vertere praui rabiē Neronis?
Heu grauem sortem quoties iniquus,
Additur sæuo gladius veneno.

Este hombre tan malo era el que con su ceptro imperial regia todos los Reynos y pueblos, que alcanço a ver el Sol desde q̄ salio del Oriente: hasta que escō de sus rayos de tras de las aguas del mar Occeano: y los pueblos a quien afflige las siete Estrellas frias de la ossa menor en Septentrion. Y a los que el ayre Nothovezino y colateral de Abrego con su calor haze violencia, quādo quema y recueze las arenas. Sin que quedasse gente en Oriente, ni Poniente, Septentrion, ni medio dia: que no señorasse y mandasse.

Finalmente la summa potestad no pudo conuertir a Nerō. O graue y desastrada suerte: quādo se pone el cuchillo en las manos a la crueldad venenosa. c

Prosa VII. del segundo libro, donde la Philosophia enseña que no se ha de apetecer la gloria humana.

BOecio: Entōces le dixe yo. Philosophia vos bien sabeys, quā poca cabida aya tenido cō nosotros la souerbia, y el desseo de mandar, que los mortales tanto apetecen. Porq̄ (como tengo dicho y atteſtiguado con Dios y con vos) nunca mi animo desseo lo vano de las dignidades: 1 sino solo tener materia para practicar la virtud y sabiduria: a y para que la prudencia, y los demas dones en silencio y no exercitados: no se enuejeciessen, y acabassen.

Philosophia. Vna sola cosa ay, que puede atraer los animos de noble y generosa naturaleza: (q̄ aun no han llegado a ser perfectos y consummados en la virtud) y esta es, el desseo de la gloria, 2 renombre, y fama de bien hechores de la republica. La qual quan pequeña sea, y quā

c Su maestro Seneca le compuso vn libro de clemencia viendole tan fiero. Pero poco le aprouecho. Porq̄ sin embargo forço al mismo Seneca a q̄ escogiesse la muerte que quisiesse, por poder peccar mas a su saluo.

1 *Seneca episto. 96. ait. Non in facto laus est, sed in eo quemadmodū fiat. Amico ægro aliquis assidet: probamus. At hoc si hæreditatis causa facit, vultur est, cadauer expectat. Eadē aut turpia sunt, aut honesta. Refert, quare, aut quemadmodum fiat. Ergo infigi debet persuassio ad totā pertinens vitam. Veluti nauigantibus ad aliquod sydus dirigendus est cursus. Vita sine proposito, vaga est.*

2 *Aug. episto. 56. Vitia cætera in peccatis: superbia vero etiam in recte factis timēda est. Ne illa quæ laudabiliter facta sunt: ipsius laudis cupiditate amittantur. Vnde Isidorus de summo bono. lib 2. c. 28. Superbia est in peccato prima: & in cōflictu postrema quia vt est omnium criminum origo: sic est omnium virtutum ruina.*

a Como el hierro se cubre de orin no vsando se de el: asi se debilita el vigor del animo si no le exercitas, y como el hierro y el cobre resplandecen con el vso: asi el animo prudente echa de si rayos de claridad en los negocios que trata. Como el arco muy torcido se quiebra: asi el animo remisso se pierde. Plutar. in moralibus.

vazia de todo precio, y estima: ponte lo a considerar de esta manera.

Toda la redondez de la tierra comparada con la immensidad y grandeza de los cielos, es vn punto indiuisible: 3 segun lo tienes aprendido y aueriguado con euidentes razones. De manera que si se confiriere con el cielo: se juzgara, no tener espacio ni latitud alguna. Y de cosa tan pequeña como es el mundo: apenas habitan los hombres de que tenemos noticia (como lo prueua Ptolomeo [b]) la quarta parte. Y si de esta quarta parte quitays con la imaginacion, los grandes pedaços, que ocupan los mares, y los lagos, y las regiones yermas que por falta de agua no se pueden habitar: apenas quedara despues vna angostissima era, y vn estrechissimo lugar donde viuan los hõbres. [c]

O hombres, es possible que estando encerrados en este minimo punto del punto 4 indiuisible de la tierra, andays con cuydado de pregonar vuestra fama, de dilatar y engrãdecer vuestro nombre? Que magnificencia y que amplitud, [d] puede tener gloria tan acorralada y tan resumida, con limites tan pequeños?

3 Terra est indiuisibilis quãtitatis respectu cœli. Primo, quia Orizon qui terminat visum nostrũ diuidit cœlũ in duo media: quod non esset, si terra ad cœlum haberet aliquã quantitatẽ. Secũdo, minima stella fixa visu nobilis, est maior tota terra. Si ergo talis stella apparet nobis existentibus in terra sicut punctus: multo magis terra erit respectu cœli sicut punctus. S. Thomas.

4 Seneca præfatio. li. 1. nat quæst. Et terrarũ orbẽ superne despiciẽs, angustũ & magna ex parte opertũ mari sibi ipse dicit. Hoc est; punctum quod inter tot gentes ferro & igni diuiditur. O quã ridiculi sunt mortaliũ termini. Vltra Istrũ Dracus non exeat Strymo Thracas includat. Parthis obstet Euphrates: Danubius Sarmatica, ac Romana distermi net. Rhenus Germaniæ modum faciat. Pireneus mediũ inter Gallias & Hispanias iugũ extollat. Inter AEgyptum & AEthiopias, arenarum inculta vastitas iaceat. Siquis formicis det intellectũ hominis: nonne & illæ vnam aream in multas prouintias diuidẽt?

b Este Ptolomeo fue Rey de Egypto como dize S. Hiero. y Iosepho: a cuyo ruego los. 70. interpretes trasladarõ la diuina escriptura de Hebreo en Griego. Tenia este Rey setenta mil libros en su libreria. Otros dizen mas.

c Este Ptolomeo y los antiguos tuuierõ para si, que no se podia viuir debajo de la torrida zona por el demasiado calor: y assi començauan la medida de la tierra habitable desde las Canarias. Pero todos conuienen ahora en q̃ es la mas apacible viuienda de todas: porque tierra del Piru y otras caen en este sitio. Por esto y porque otros affirmauan que no auia antipodas (que tambien se engañaron) estrechauan tãto la tierra habitable.

d El Rey de Macedonia Alexãdro el infeliz, començo a deprẽder geometria: por dõde auia de venir a saber quã pequeña era la tierra, de la qual auia ocupado vna minima parte. Assi le llamo infeliz, porq̃ auia de entẽder que traya acuestas vn apellido falso. Porq̃ quien puede en cosa peq̃ña ser grande? El gran Español Seneca dize esto en la carta. 92.

La

La difficultad que tiene la fama en adquirirse.

§. I.

PAssa mas adelante, y considera: como en este nuestro cercado y breue morada habitan muchas naciones differentes en los idiomas, en las costumbres, gestos, inclinaciones, cóplexiones y en todo modo de viuir, gouierno, religion y leyes. A las quales (que por la difficultad y peligros de los caminos, que por la diuersidad de las lenguas, [e] que por no tener entre si tratos ni comercios 5) parece imposible llegar la fama y gloria, no digo de los hóbres particulares, pero ni aun de las ciudades populosas y afamadas. En tiépo de Ciceron (cómo el mismo lo testifica en vn libro) no auia llegado la fama del pueblo Romano al monte Caucaso [f] de Cicilia: y era ya entóces de muchos tiempos atras conocida y temida de los Parchos y de las demas gentes vezinas al monte Caucaso. No considerays pues quá angosta y quan apretada es la gloria 6 que tanto trabajays por extender? Por vétura podra llegar la fama del ciudadano Romano, donde no pudo llegar la

5 Romani non solum iugum, sed etiam linguã suam imponere gentibus victis curauerunt. Veteribus enim Hispanias, & Gallias (abolitis linguis propriis) latinas fecerunt. Insenatu nullos audiebant legatos: nisi latine loquentes. Rẽ profecto conabãtur pulcherrimã: vt esset aliqua lingua qua se gentes omnes intelligerent. Augu. & viues de ciui. lib. 19. c. 7.

6 Seneca vbi supra. Pũctum est illud in quo Regna disponitis. Sursum ingẽtia spatia sunt, in quorum possessionem animus admittitur: at ita, si minimum secũ ex corpore tulit, si sordidũ omne detersit, & expeditus, leuisq́; ac contentus modico emicuit. Cũ illa tetigit: alitur, crescit, ac velut vinculis liberatus, in originem redit. Et hoc habet argumentũ diuinitatis suæ: quod illum diuina delectant: nec vt alienis interest sed vt suis

e S. Aug. lib. 19. de ciuita. c. 7. dize, que està de mejor gana vn hombre con su perro: que con otro hombre de differéte lengua. Y Plinio lib. 7. dize, q̃ no tiene vez de hombre para otro hombre el que no se entiéde.

f Ciceron escriue a Papyrio, q̃ muchos Reyes le escriuieron dando le las gracias, porq̃ auia senténciado en su fauor para que fuessen Reyes: y jura, que ni tenia noticia de tales Reyes: ni sabia si auian nacido en el mundo. Refertur à Manutio in prouerbio non nouit natos.

fama de Roma?

que diremos de las discordátes costumbres obseruancias, y religiones, de tan varias gentes como se hallan en el mundo? Lo que acerca de vnos se tiene por sancto y bueno: acerca de otros se juzga por abominable y merecedor de todo castigo. [g] Por lo qual si alguno recibe gusto de estender su fama y nombre: no le conuiene que se esparza por differentes gentes y ritos: si en lugar de las alabáças que dessea, no quiere ser vituperado. Aura pues de contentarse cada qual: con que se diuulgue su fama entre los suyos. Y con esto aquella illustre gloria immortal y perpetuasse aura de quedar encerrada dentro de los terminos de su tierra.

Demas de esto: quantos varones clarissimos, morigerados, sabios, discretos, defensores y padres de la republica y de los pobres, los borro de la memoria de los hombres la pobreza y falta de historiadores? [h] Y quando quedaran sus esclarecidos hechos escriptos: no por esso fuera immortal su fama. Porque assi las historias como los historiadores se borran, consumen, y perecen, con la antiguedad obscura de los tiempos.

g Los Sarracenos pueden tener muchas mugeres segú su falso Alcoran: y los Christianos, segun la ley Euágelica no puedé tener mas de vna. El mismo Mahoma que compuso el Alcoran, da la ventaja à Christo. Y Auicena moro dize en su metaphisica, q Iesus Nazareno fue mas sabio y mas moral que Mahoma.

h Alexandro Magno dixo a vn mensagero q le traya vna buena nueua. Que nueua de alegria me puedes anũciar, si no me dizes juntamente q ha resuscitado Homero? Dando a entéder, que la gloria de qualquier hazaña: se auia de acabar presto: por falta de musico q la cantasse. Plutar. in Apoph.

Quan poco dure la fortuna.
§. *II.*

VOsotros imaginays que os bolueys immortales para los siglos venideros: si assentays bien vna vez la fama de vuestro nombre. Pero es vana vuestra imaginacion. Porque la vida que se mide con tiempo està subjecta al mismo tiepo. Y por largo que sea: 7 si lo comparas con los espacios infinitos de la eternidad, q̃ razõ te queda, para gloriarte de la perpetuydad de tu nombre? 1 si la tardança de vn momento se compara con diez mil años, tiene alguna proporcion con ellos aunque pequeña: por ser de espacio limitado assi la vna duraciõ cõmo la otra. Pero estos diez mil años, ni otros muchos mas: no se pueden comparar con la duracion infinita de la eternidad. Lo finito bien se puede comparar con lo finito: pero lo finito con lo infinito: en ninguna manera. Por tãto aunque la fama se estiẽda a qualquier tiempo prolixo y largo: si se apreciare, comparãdola con la eternidad que no se puede agotar: se juzgara lisamente y se tendra: no por pequeña sino por ninguna.

(?)

7 *Homo cum interierit non sumet omnia, neque descendet cũ eo gloria eius. ait David.*

1 Quien soy yo, y q̃ es mi vida (dize el Ecclesiasti.) en tan immensa criatura? Ecclesi. 16.

No se ha de obrar bien por la fama. § III.

O Hombres vosotros no sabeys viuir rectamente, sino es para dar gusto a otros hombres: y para que os paguen vuestras obras con glorias y rumores vanos. 8

Pospuesta la dignidad y quietud de la consciencia (que auia de ser el blanco de vuestras buenas costumbres) os contentays con los premios de las palabrillas de vuestros vezinos. [k] Oyd vn exemplo a proposito de vuestra arrogancia y liuiandad: y aduertid quan de presto, y quã graciosamente hizo burla vn tyrano de cierto hombre que se tenia por Philosopho.

Como començasse pues el tyrano a dezir muchas palabras enojosas, al que con arrogancia auia vsurpado el nombre de Philosopho, no teniẽdo ojo a la virtud sino al aplauso de el vulgo: y al cabo el tyrano echasse vna palabra suelta (ahora sabremos si este hombre es Philosopho, o no, segun lleuare estas injurias) tuuo paciencia aquel hõbre por vn poco de tiempo: y despues (como dandole en rostro y triũphando del tyrano) le dixo. Ya aueys entendido señor como soy Philosopho. [l] Respondio

8 *Dorotæus de humilitate doctrina. 2. ait. Qui autem gloriæ cupidi sunt: hi mihi similes nudo videntur, qui vsq; quaq; circuit vt lacernã vllã inueniat, vel aliud quidpiã quod possit nuditatem suã tegere. Ita virtute spoliatus humanam gloriã quã se obumbret sectatur.*

K Entro Diogenes en vn lago de agua frigidissima: viẽdolo mucha gente como todos se apiadassen de el: dixo Platon (que llego a este espectaculo) si quereys tener misericordia de este hõbre y librarle de esta molestia, yd os a vuestras casas. Dio a entender que se faldria luego por falta de pueblo. Laercio lib. 6.

l Si cõ tanto estudio (dize nuestro P. S. Ber.) procuramos q̃ nuestros defectos no se sepã, por no perder la gloria humana: con quanto mayor cuydado auemos de escõder las virtudes por no perder la gloria del cielo?

le luego bien mordaz y agudamente. Entendidolo tenia: si callarades. 9

Al remate de nuestras razones: sera razon traer la mas principal. Que valor y que estima (pregũto yo) tiene la fama acerca de los virtuosos, (de aquellos hablo que con las verdaderas virtudes alcãçan la fama) y que cuydado tienen de la gloria q̃ queda de ellos despues de su muerte? Porque si muere todo el hõbre segun el cuerpo y segun el alma [m] (lo qual es contrario a toda razon y Philosophia 10) de ningun momento sera la gloria de aquel que se acabo del todo. Mas si el alma limpia de peccado saliere de la carcel terrena de su cuerpo, y subiere al cielo libre de las ataduras y miserias de esta vida, por ventura alma tan dichosa engolfada en aquel abismo de gloria y de deleytes, no se reyra de la fama, de las riquezas, de las dignidades, de las alabanças y de la gloria de este destierro?

Metro VII. del libro segũdo; donde la Philosophia enseña como se ha de menospreciar la gloria de este mundo: considerando la anchura y grandeza de los cielos.

9 *Vt homo cooperit domi supellectilia ne inquinentur: sic cooperire debet opera bona quæ agit, ne corrumpantur. Mirum & lugendum est, habere hominem gladium opertum vagina, sagittas pharetra, solam autem virtutem si quam habet detectam. Pintus.*

10 *Plutar. lib. de sera. num. vindict. ait. Non est adeo pusillus, ac leuicularum rerũ curiosus Deus; vt si nihil Diuini nobis inesset: seu ad illius similitudinem firmi quid ac durabili inditũ foret (sed foliorũ instar vt Homerus ait marcesceremur breuiq; omnino corrumperemur) tantam nostri curam gereret, ac rationẽ haberet.*

m Si el alma muriera se vuiera hallado vn grã thesoro para los malos (dize Platon) porque jũtamente se libraran del cuerpo y de la malicia. In Phędone.

Quicunq; solam mente præcipiti petit,
Summumque credit gloriam,
Late patētis ætheris cernat plagas.
Arctumq; terrarum situm,
Breuem repelere non valentis ambitum,
Pudebit aucti nominis.

Quid ò superbi collamor tali iugo,
Frustra leuare gestiūt?

[illegible]

Licet remotos fama per populos means,
Diffusa linguas explicet,

Et magna titulis fulgeat claris domus,
Mors spernit altam gloriam.
Inuoluit humile pariter et celsum caput,
Æquatq; summis infima.

Vbi nunc fidelis ossa Fabritij manent?
Quid Brutus, aut rigidus Catho?
Signat superstes fama tenuis pauculis,
Inane nomen literis.

Aquel que con desenfrenado coraçon procura su estima y la tiene por el summo bien: considere con atēcion las regiones estendidas de los cielos: y el sitio estrecho de la tierra: y se auergōçara luego, de fama tan corta como la suya, pues aun no puede henchir tan breue seno y espacio.

O ceguera de los mortales. Porque los soberuios procuran leuantar en vano, las ceruizes [a] hinchadas y opprimidas con el yugo triste y pesado de la mortalidad?

Aunque la fama buele hasta los pueblos y naciones muy apartadas, y se dè a conocer a diuersas lenguas: y ellas se ocupen en celebrar sus alabanças: y la noble familia y parentela resplandezca con claros titulos y renōbres: sepan que la muerte menosprecia las cosas altas, y juntamente mezcla la cabeça illustre y leuantada, con la pequeña y humilde. Ella iguala lo alto con lo baxo: sin exceptar a ninguno.

Adonde estan ahora los huessos del Cōsul Fabricio [b] el fiel? Que se ha hecho Bruto [c] o el seuero Cathon? [d] la fama debil que dura, da noticia del nombre vano de estos: con vnas pequeñas letras que lo rezā en los epitaphios de sus sepulchros.

a Iob. c. 15. dize: que el malo hizo guerra a Dios con la ceruiz leuātada. En odio desto dize de si S. Hiero. No procure euitar con mas cuydado desde mi juuētud cosa alguna, como fue el andar con la ceruiz leuātada. La sabiduria en el c. 24. del Eccles. Las ceruizes (dize) de los soberuios y leuantados, puse yo debajo de mis pies por mi propria virtud.

b Fabricio Consul Romano dando guerra al Rey Pirro: y auiendo le offrecido el Rey parte de su Reyno si se passa ua a el no lo admitio. Despues le offrecio gran summa de oro si le entregaua el imperio Romano. El le respondio, que los Romanos no quierē oro sino mandar a los q̄ lo tienen. Vn traydor le vino a pedir interesse por matar el Rey Pirro. Haze le prēder y embia le al Rey para que le castigasse. Entonces dixo el Rey. Mas possible es, q̄ el Sol tuerça su camino: q̄ apartarse Fabricio de la razon.

c Bruto fue el primer Consul de Roma quādo dieron de mano al soberuio Tarquino. El qual hizo grandes bienes a la republica.

d Cathon fue vn hō

Sed quid decora nouimus vocabula,
Num scire consumptos datur?
Iacetis ergo prorsus ignorabiles,
Nec fama notos efficit.
Quod si putatis longius vitam trahi,
Mortalis aura nominis:
Cū sera vobis rapiet hoc etiam dies.
Iam vos secunda mors manet.

De que sirue que nosotros sepamos los claros apellidos y leamos las letras hermosas, grauadas ora en marfil, ora en bronze o metales differentes? Podremos conocer por aqui a los que se consumieron y acabaron? Ay estays deshechos, y por grande que sea vuestra fama, no podreys daros a conocer. Y si pensays que vuestra vida se alarga, con el rumor de vuestra fama mortal y transitoria, tambien a essa fama se le ha de llegar su dia postrero: y entonces boluereys o morir segunda vez.

Prosa VIII. del libro segūdo, donde la Philosophia prueua como la fortuna tiene alguna cosa buena y essa es la aduersidad.

O Boecio, mucho es lo q̄ auemos dicho contra la fortuna: y te podria parecer que lo ha hecho mas el rancor, que la razon. Pero porque no imagines que sustentamos guerra implacable contra ella: hago te saber que algunas vezes aprouecha a los hombres aquella embaydora: 1 conuiene a saber: quando manifiesta su falsedad, quando descubre la frente

1 *Volentes (ait Seneca de sapientibus) sequūtur fortunam, & æquāt gradus, non trahuntur. Hac quoq; animosam Demetrij fortissimi viri vocem audisse me memini. Hoc vnum (Dij immortales) de vobis queri possū, quod non ante mihi voluntatem vestram, notā fecistis. Prior enim ad ista venissem: ad quæ vocatus ad sum. Vultis liberos sumere? illos vobis sustuli. Vultis aliquam partem corporis? sumite. Non magnam rē promitto: cito totum relinquam. Vultis spiritū? Quid ni? Nullam morā faciam quominus recipiatis quod dedistis. Seneca lib. de diuina prouidentia.*

bre seuero en la guarda de la justicia en todas las occasiones.

e Larguissima y agudissimamente dize Seneca en la carta. 103. q̄ auemos de menospreciar las cosas de esta vida, y el cuerpo, quādo nacemos en la otra: como se menosprecian las parias y immundicias quādo nacemos en este destierro. Y que nos conuiene morir como el nacer, aunq̄ repugnemos y hagamos sentimiento con la salida como acaece en el parto corporal. Seneca epi. 103. describe el vn nascimiento y el otro cō grā primor y doctrina. Refierelo F. Luys collect. verbo, anima.

dissimulada, y confiessa sus costumbres inconstantes. A caso no alcançaras a entender lo que te enseño. Cosa marauillosa y extraordinaria es la que desseo dezir, y por esta causa apenas podre explicar mis pensamientos. Verdaderamente yo soy de opinion que es mas fauorable y prouechosa la fortuna: no quando es prospera sino quando es aduersa. 2 Aquella, siempre que nos muestra su cara blanda y halagueña, nos engaña so color de prosperidad: esta siempre dize verdad, quando con las obras nos muestra claramente su inconstancia. Aquella engaña a los que se fian de ella: esta los haze cautos y prudentes. Aquella liga los animos de los hombres con la apacible cara de los bienes aparentes: esta los desata con el conocimiẽto, 3 y experiẽcia de la felicidad fragil y breue.

En suma vereys como la prospera fortuna siempre es soberuia, ventosa, prodiga y sin conocimiento proprio: y como la aduersa es sobria, humilde, y con el exercicio de los trabajos prudente. a Vltimamente la dichosa fortuna aparta a los hombres sensuales del verdadero bien, con sus blanduras y caricias, y los trae descaminados: pero la aduersa muchas vezes lo re

2 *Anselmus in stimulo amoris. c. 17. ad filium Dei sic dicit. Da ut minister spiritus, mei sensualitatem nec eneruet praesentis vitae infoelix foelicitas: nec conturbet perennis vitae praemia foelix infoelicitas: & similiter quoque pes mens fortitudinis clauo in cruce tenebitur.*

3 *Augu. 7. confes. c. 8. Aciesque conturbata mentis meae, acri collyrio salubrium dolorum meorum de die in diem sanabatur Seneca. Hoc unum habet bonum assidua infoelicitas, quod illos indurat, quos vexat. de consolatio. filij Eliae.*

a Epicteto cifro la sũma de la Philosophia en dos palabras. Sustine & & abstine. Ten paciẽcia en lo aduerso y templança en lo prospero. Gel. lib. 17. c. 19.

duze con su garfio a los bienes verdaderos de que andauan desterrados.

Y contara se entre los menores beneficios (si piensas) el auer descubierto esta aspera, esta espātosa fortuna los coraçones de tus fieles amigos?

Esta te ha enseñado a discernir entre los verdaderos, y falsos amigos: y apartò los rostros ciertos de los buenos amigos, de las caras anbiguas y mercenarias de los que no lo son. b

Porque haziendo ausencia la prospera fortuna: se lleuo consigo los suyos, 4 que solamente eran amigos de tu prosperidad: y te dexo los tuyos, que son los que aman tu persona, sin tener ojo al interesse. Que dieras tu quando te parecia que estauas entero y bien afortunado, por poder conocer la fineza de tus amigos? Dexa ya pues de buscar las riquezas q̄ perdiste: pues hallaste los verdaderos amigos, c que es el tesoro 5 de mas estima que se puede descubrir en este mundo.

Metro VIII. del libro segundo, donde la Philosophia encomienda el amor diuino: por occasion de lo que ha dicho de los amigos.

4 *Samariensis. Prævalet hoc solo mala sors quod monstrat amicos. Qui boni qui mali, monstrat vtramq; viam. Item Poeta. Tempore fœlici, non cognoscuntur amici. Sorte patet misera: quæ sit d. lectio vera. Cum fueris fœlix multos numerabis amicos. Tempore si fuerint nubila, solus eris.*

5 *Eccles. 6. Amico fideli nulla est comparatio. Amicus fidelis medicamentum vitæ & immortalitatis. Nec est digna ponderatio auri ad bonitatem fidei.*

b Al que juzgas por bienauēturado (dize Seneca) lo veras con grāde acompañamiento que va tras de el. Las moscas siguen la miel, los lobos la carne muerta, al trigo las hormigas. La pressa sigue esta multitud: no al hombre. Seneca de remedijs.

c Tulio en el lib. de officijs dize: que las hōras, las riquezas, y las dignidades, nunca se han de anteponer a la amistad. Si esto pide la amistad de otro hombre que sera razon que hagamos los Christianos por la de Christo nuestro Redēptor, pues tan a boca llena nos llama amigos suyos? S. Iuan fue buē amigo quando no dio lugar a la honra que le officiauan. Contentose con la presencia de su amigo. Ioannis. 3. De los malos amigos se dezia en prouerbio. El Rodrigon engaño a la vid: porq̄ suele el prender y desfrutar la tierra y secarse la vid. Tambiē se dezia en prouerbio. Perro que fauorece al pobre. Esto haze mientras dura el pan: q̄ en acabandose, lo muerde.

El

Quod mundus stabili fide,
Concordes variat vices,
Quodpugnãtia semina,
Fœdus perpetuũ tenẽt.
Quod Phœbus roseum diem,
Curru prouehit aureo,
Vt quas duxerit Hesperus
Phœbe noctibus imperet.
Vt fluctus auidum mare,
Certo fine coerceat,
Ne terris liceat vagis,
Latos tendere terminos.
Hanc rerum seriẽ ligat,
terras, ac pelagus regẽs,
Et cœlum imperitans amor,
Hic si fræna remiserit
Quicquid nunc amat inuicem,
Bellum continuo geret,
Et quam nũc socia fide,
Pulchris motibus incitant:
Certant soluere machinam.
Hic sancto populos quoquè:
Iunctos fœdere continet,
Hic & coniugij sacrum:
Castis nectit amoribus,
Hic fidis etiam sua,
Dictat iura sodalibus,

EL amor diuino que rige las tierras y los mares, y preside en los cielos y los mueue sin cessar, conserua esta connexion y concordia de los elementos y de todas las cosas.

Este amor haze que el mundo mude vniformemẽte las diferẽcias de años, de noches, dias, y horas: y que los elementos oppuestos (que son materiales y semillas de las cosas corruptibles) guarden el pacto perpetuo de no acabar el vno al otro.

Este amor haze, que el Sol con su carro dorado cause los dias claros: que la Luna presida a las noches que truxo la Estrella Vespertina: y que el mar anxioso por salir de sus encerramientos, [a] estreche sus olas con limites determinados para que no hinchan las tierras espaciosas y llanas, los campos y los yermos, tendiendo sus hondos senos.

Si este amor diuino soltare los frenos y leyes puestas, al mismo punto todas aquellas cosas que estauan hermanadas y cõcordes entre si, se reuelarã vnas contra otras y batallarã por deshazer esta machina, que ahora procuran conseruar con los mouimientos y proporciones hermosas.

Este soberano amor aduna

a Yo rodee el mar (dize Dios) con mis terminos y le puse puertas y cerradura y le dixe. Hasta aqui llegaras y no passaras adelante. Y aqui quebrãtaras tus hinchadas olas. Iob.38. Y Hiere.5. cap. dize el mismo Dios. A mi no me temeis q̃ puse la arena por muro al mar con vn precepto sempiterno, el qual no se quebrantara. Hincharãse sus olas, pero no temais que passen de los limites señalados.

los

los pueblos ſanctos:y los conſer ua con el vinculo de la amiſtad y de la virtud. Eſte amor âta el ſanctiſsimo Sacramento del matrimonio con los amores caſtos del marido y de la muger. Eſte amor tambien pone ſus leyes ſabroſas a los fieles amigos.

O quan dichoſos ſeriades los hombres:ſi el amor diuino que rige los cielos y los Angeles y toda la policia celeſtial, regieſſe tambien vueſtros animos [b] cõ los frenos y ĩfluẽcias de ſu gracia.

O fœlix hominum genus. Si veſtros animos amor. Quo cœlum regitur, regat.

b Eſta es la ſeña con que los conoceran todos que ſoys mis diſcipulos ſi tuuieredes amor entre voſotros: dize Chriſto nueſtro Redemptor, Ioan. 13. Eſto es regirnos con los frenos de ſu amor, el qual nos aduna en ſu ſancto ſeruicio, y haze que tengamos vna miſma alma y vn miſmo coraçon. Y aſsienta en noſotros la concordia que tiene pacificos los cielos y la tierra como lo acaba Boecio de pintar.

¶ Porque la charidad es vinculo de la perfection, me parecio poner en medio de los libros de Boecio (despues del Metro que la Philosophia cantò de el Amor diuino) estas redondillas que compuso vn Religioso deuoto y docto al mismo proposito, intitulandole Estimulo de Amor. No quiso el Author que se supiesse su nombre: pero tengo por cierto, que es Religioso de la sanctissima Religion de la Compañia de I E S V S, donde fuy criado desde mi niñez, y a quien deuo y tengo particular affiction y respecto. Contienen ternissimas razones y motiuos encendidissimos de el Amor de Dios.

Alma ya el tiẽpo nos llama,
A q̃ tratemos de amores,
Ya que de aquel te enamores,
Que antes del tiẽpo nos ama,
Que ni tu seras temprana,
Ni dexara de ser tarde
Tu amor, amando à la tarde,
Al que te amo de mañana.
Amote en su eternidad,
Mira que amor sin medida:
Tu de tu amor, y tu vida
Aun no le das la mitad.
Mereciendo el ser de ti
Amado perpetuamente,
Y amado infinitamente,
Como es amado dè si.
Pues ha tanto que te amo,
Quãto ha q̃ se amo a si mismo,
Y con aquel acto mismo,
Con que asi se afficiono.
Y assi fuera gran razon,
Si infinito amor tuuieras,
Que infinito amor le dieras,
En tiempo y en intension.
Que amor cõ amor se paga,
Y no con paga menor,
Y si es muy grande el amor,
Muy grande ha de ser la paga.
Y si es amor infinito,
El otro amor lo ha de ser,
Si no quedara a deuer
Infinito el que es finito.
Y assi queda el amor tuyo
En vna deuda infinita,
Porque el es cosa finita
Y infinito el amor suyo.
Infinito en la substancia,
En la duracion y modo:
El tuyo finito en todo
Con infinita distancia.
Y con ser tan limitado
Tu amor, aun esse le partes,
Y das muchas de las partes
A qualquiera bien criado.

No ay biē falso, o verdadero,
Con el qual tu amor no partas
Diuidiendo en partes hartas,
Lo que es harto poco entero.
Y la fuerça de tu affecto
En tantas partes partida,
Queda muy enflaquecida,
Para llegar a su objecto.
Que es blāco muy apartado
Dios, y si quieres llegar,
Ha tu affecto de tirar
Con arco muy bien flechado.
El arco es la voluntad,
Su acto de amor la vira,
Si la fee pone la mira,
Es acto de charidad.
Y quanto mas este amor
En si se vne, y se esfuerça:
El tira con mayor fuerça,
Y es el tiro muy mejor.
Para esto es menester,
Que de todas las criaturas,
Y creadas hermosuras
Apartes alma el querer.
Porque en la parte, que das
A hermosura peregrina,
Dexas de amar la diuina,
O dexas de amar la mas.
Y agrauias à su beldad,
Dando a entender no bastarte,
Dexando entrar à la parte
De tu amor otra bondad.
Y deuriale bastar
A essa voluntad tuya
Lo que es bastante a la suya,
Que tanto mas puede amar.
Dios consigo se contenta
Con summo contentamiento:
Pues con lo que esta el cōtento
Bien puede ella estar contenta.
Que si tu voluntad fuera
Cien mil, y Dios no se amara,
Infinito le quedara,
Que amar ella no pudiera.
Y si quantos coraçones
Ay por criar, y criados,
Estuuieran ocupados
En amar sus perfectiones:
Començandolo ab eterno,
Y esto sin cessar jamas,
Y fuera creciendo mas
Cada punto este amor tierno.
Si del mismo Dios amada
Su misma beldad no fuera,
Por su beldad se dixera
La bella mal maridada.
Asi que viene sobrado
Su ser, y infinito excede
A tu amor, y del no puede
Ser perfectamente amado.
Pues a todo el amor junto
Excede esta hermosa essencia,
Mas que la circunferencia
Del cielo mayor a vn punto.
Menester pues no sera
Para hartar tu voluntad
Añadir otra beldad,
Que esta sola la hartara.
Ni ay para que fatigarte
Rodeando todo el mundo,
Buscando otro bien segundo
Con quien casarte, o cansarte.
Bastate vna esposa amada,
Legitima, y verdadera:

No admitas otra ramera,
Que essa la hara mal casada.
Y si à Agar tienes en casa,
Y ella de ti a Ismael,
Vaya de casa ella, y el,
Y a ti della te descasa.
Y sola en tu casa dexa
A Sara o otra mejor
Hermosura, y muy mayor,
Que de Sara, aunque mas vieja.
Que es la hermosura de Dios
A la qual deues amar
Con vn amor singular,
Y no amor comun de dos.
Y a su eterno amor se deue
Este amor, y mucho mas,
Y assi no permitiras,
Que alguna parte otro lleue.
Que pues dizen, y es assi,
Que es piedra yman el amor,
Del amor el que es mayor
Lleuese al menor tras si.
Y se, tu coraçon
Desta piedra yman el hierro,
Y no tire (que es gran yerro)
Otra cosa tu affícion.
Que siendo cosa mortal,
Tu amor con ella parece,
Y con ella se enuilece,
Y en ella se emplea mal.
Mas queriendo mejorarle,
Y hazer del vn rico empleo,
En cielo, ni tierra veo,
En quiẽ mejor emplearle. (yo
Que en Dios, q̃ todo el ser su
Es perfecto, en si y hermoso
Y es amador feruoroso,
Pretensor del querer tuyo.
Que no solo dio licencia,
Para que amar le pudiesses,
Mas quiso obligada fuesses
Con precepto de obediencia.
Mira pues si tiene gana,
De querer y ser querido:
Aunque es robado el partido,
Que el ninguna cosa gana.
Si no es ganarte à ti,
Que te vee andar perdida:
Gastando toda la vida
En amar ya aqui, y alli.
Andando tu pensamiento,
Y amor tan baxo, y ratero,
Que el biẽ, que llega primero,
Te lleua el consentimiento.
Y à qualquiera criatura
Rindes luego tu cuydado,
Y al que es libre, hazes criado
De la criada hermosura.
Y dexas a la señora,
Que es la hermosura increada,
Por amar a la criada:
Que dentro en su casa mora.
Mas no medrara tu affecto
Mucho con el bien finito,
Con Dios si, y le hara infinito,
La infinidad del objeto.
Pues de Dios toma su ser,
Y de Dios se especifica,
Y aun de Dios se deifica,
Del modo que puede ser.
Mira pues qual quedara
Tu affecto como endiosado,
Y auiendo à su ser tocado,
Que diuino ser tendra

Amando aquella belleza,
Do todo amor bien se emplea,
Y delante quien es fea
Toda la naturaleza.
Y aunq̃ sera poner mengua,
Mas porque mas te afficiones,
Pintare sus perfectiones
Con el carbon de mi lengua.
No como en el estan ellas,
Que esso entiende solo el,
Mas como las tienen del
Las criaturas mas bellas.
Dellas quiero componer
Vna hermosura sin par,
Porque te quiero ganar,
Por do te sueles perder.
Mas porq̃ he de quedar falto,
Y muy corto en lo que digo,
Tu no te quedes conmigo,
Mas leuantate mas alto.
Y assi como los pintores,
Que en el arte se auentajan,
Quanto las sombras mas baxã,
Suben mas los resplandores.
Yo abaxo desta pintura
Las sombras pondre, no mas,
Tu, si pudieres, pondras
Su resplandor en la altura.
Mira pues su illustre cara,
Que al cielo illustra, y le assõbra
Y de cuya luz la sombra
Es la luz mas linda, y clara.
La mas pura claridad
Del sol, y luna, y estrellas,
Del fuego, llama, y centellas
Es cabe ella obscuridad.
Y la hermosura, y beldad
De quantas flores quisieres,
Y de todas las mugeres,
Es cabe ella fealdad.
Y toda la proporcion,
De que consta la hermosura
Del mejor rostro, y figura
Es cabe ella improporcion.
Del cuero la linda tez,
Los lustres, los resplandores,
Los finissimos colores
Son cabe ella negra pez.
El ayroso y lindo talle,
Ayudado con la gala
Con cien mil leguas no iguala,
Ni ay cosa que igual se halle.
Todas quantas perfectiones
Ves en la naturaleza
De mayor gracia y belleza,
Son cabe ella imperfectiones.
Y si quieres allegar
A las obras naturales
Todas las artificiales,
Todas las puedes juntar.
Y dellas juntas hazer
Vn ramillete gracioso,
El qual no sera vistoso
Con Dios, do ay tanto que ver.
Y aunque tu imaginacion
Finja cosa mas perfecta,
Cabe esta sera imperfecta
Su hermosura, y perfection.
Aunque finja vna Pandora,
A la qual las criaturas
Den sus proprias hermosuras,
Y que ella en si las mejora.
O aquella imagen tan bella,
Que pinto el otro pintor,

Retratando la mejor
De cada hermosa donzella.
Mas nunca pintor pinto
Figura tan soberana,
Ni el que debuxo a Diana,
Ni el que a Venus debuxo.
Quanto Apeles ha pintado,
Y Phidias con perfection
Es solamente vn borron,
A este rostro comparado.
Mas con todo saco del
Vn retrato soberano,
Vna primissima mano
Con vn delgado pinzel.
Y fue el pintor el pintado:
Salio el retrato a contento
De su mismo entendimiento,
A quien quedo reseruado.
Y la imagen celestial,
Y soberana figura
Saco toda la hermosura
De su mismo original.
Y es tanta la conueniencia,
Y tan vnos han quedado
Original, y traslado,
Que ni el ser los differencia.
Aqui es do mirar dessean,
Y a do miran, y se admiran
Los Angeles, y aunque miran
De hito, no pestañean.
Que su luz no les offende,
Aunque en los ojos les da,
No es como este sol de aca,
Que el mirarle nos defiende.
Que como es finito bien,
Si se ha de communicar,
Parece muestra pesar,
Y inuidia a los que le ven.
Mas Dios, q̃ es bien infinito,
Como tal se comunica,
Y aun la vista fortifica,
Porque vea de hito en hito.
Con aquella lumbre clara,
Lumbre sobre natural,
Que a la vista natural
La eleua, auiua, y aclara.
Tu alma auiua la tuya,
Y comiença ya a mirar
Deste rostro singular
Cada hermosa parte suya.
La cabeça de oro fino,
Y la cabellera de oro,
Que es aquel rico thesoro,
A do esta su ser diuino.
Procede de la cabeça
El cabello, y queda en ella
Distincto en suppuesto della,
Y vno en la naturaleza.
Vn dulce soplo menea
El cabello delicado,
Y sobre quanto ay criado
Muy graciosamente ondea.
Y aunq̃ el ondear tan bello
Parece apartarle del,
Pero quedase cabe el,
Porque en effecto es cabello.
Vencen estas hebras de oro
Al oro fino de Arabia,
Hilado por mano sabia,
Y a qualquier otro thesoro.
A su cabello diuino
Qualquier oro comparado,
El parece lo dorado,
Y el cabello el oro fino.

Y que con elte se dora
Lo que fino oro parece,
Pero cabe el se escurece
Lo dorado,y se desdora.
En este cabello hermoso,
Aunque flaco al parecer,
Tiene su fuerça,y poder
Nuestro Sanson valeroso.
Y con el el duro clauo
Clauado en el le arranco,
Y del hierro liberto,
Y adopto en hijo al esclauo.
Adorna a la hermosa frente
Deste nuestro Nazareno
Con vn gracioso rodeo
El cabello refulgente.
Y es la frente tan hermosa,
Qual el rostro celestial,
Lustrosa mas que el cristal,
Blanca,lisa,y espaciosa.
No ay marfil blãco y bruñido
Ni plata,a quien no deslustre,
Ni tan excellente lustre,
Que no quede escurecido.
Mas blanca que nieue pura,
Que nunca ha sido tocada:
Mas que la leche quajada,
Mas que la misma blancura.
No saca la blanca aurora
Su bella frente rosada
Tan hermosa,y agraciada,
Quando el cielo y nubes dora.
Que si deste rostro bello
La frente al mundo saliera,
Ni la aurora appareciera,
Ni el sol pareciera a vello.
Todo el choro glorioso
Se esta mirando de enfrente
En aquesta hermosa frente,
Como en vn espejo hermoso.
Y vense tales alli,
Tan mejorado su ser,
Que nunca quieren boluer
La vista a mirarse a si.
Porque alli se representa
Lo que es hermoso, y perfecto,
De su ser,y lo imperfecto
O se mejora,o se ausenta.
Y asi en esta frente clara,
O fuente del parayso,
Con mas razon que Narciso,
Se enamoran de su cara.
Tambien descubren en ella
A todo quanto ay criado,
En ella tan mejorado,
Quanto mejor que ello es ella.
Y asi no bueluen jamas
A mirar en si estas cosas,
Que aunq̃ viuas son hermosas,
Pintadas son mucho mas.
Y en las diuinas Ideas,
Y exemplares apparecen
Tan hermosas,que parecen
En si miradas muy feas.
Porque en si son criaturas,
En Dios son el mismo Dios.
Y vna hermosura,no dos,
En si muchas hermosuras.
Y con tener tanta vnion,
Que no ay distinction alguna,
En Dios se vee cada vna
Con estraña distinction.
Alma pues los ojos tuyos
Tendiste bastantemente

Por eſta eſpacioſa frente,
Ya es tiempo de ver los ſuyos.
Porque en ellos ſe remata
Eſta llanura eſpacioſa,
Y en ellos el amor poſa,
Y deſde ellos hiere, y mata.
Sus ſaetas de aqui embia,
Y ninguna ocioſa va:
Porque en los ojos eſtà
Su mas cierta punteria.
Sus rayos ſaetas ſon,
De arcos ſiruen las cejas,
Si el coraçon aparejas,
Sera blanco el coraçon.
Y que dichoſa ſerias,
Si partieſſes de aqui herida,
Con nueua vida, y ſin vida,
Muerta con la que viuias.
Y no dudo te afficiones,
En viendo eſtos ojos bellos,
Y viendo vn no ſe que en ellos,
Que roba los coraçones.
Son grãdes, claros, raſgados,
De color garço, y gracioſos,
En el mirar amoroſos,
Y no poco enamorados.
Son dos luzidos criſtales,
De luz eterna dos fuentes,
Y dos ſoles refulgentes,
Dos lumbreras celeſtiales.
Deſtas dos lumbreras bellas
Recibe el ſol vna parte
De luz, y della reparte
Al mundo, luna, y eſtrellas.
Y quanto en el mundo luze,
Deſta luz ſu luz recibe,
Y la vida lo que viue,
Y virtud lo que produze.
Solo ſu dulce mirar
Haze reyr a los prados,
Fertiliza los ſembrados,
Fecunda la tierra, y mar.
A los valles, y riberas
Los viſte de ſu verdura,
Las plantas de ſu freſcura,
Y de ſus hojas primeras.
Y en los mas ſecretos ſenos
Produze ricos metales,
Y precioſos minerales
De finiſsimo oro llenos.
A los montes leuantados
Enriquecerlos no quiere,
Mas con los rayos los hiere
De ſus ojos embiados.
Pero no ay monte, ni llano,
Que ſu viſta no deſcubra,
Ni ay coſa, que ſe encubra
De ſu calor ſoberano.
En eſtos ojos ſuaues
Su gran prouidencia eſtà,
La qual nunca faltarà
Aun a las pequeñas aues.
Siempre mira, y ſiẽpre obra,
Y a ninguna coſa falta,
Y en auiendo alguna falta,
La remedia con gran ſobra.
Y a ſu viſta, y prouidencia
No ſolo eſtà preſente
Lo preſente, mas lo auſente
Tambien eſtà en ſu preſencia.
Que a lo paſſado, y futuro
Su viſta clara ſe eſtiende,
Y della no ſe defiende
Lo mas cerrado, y obſcuro.

Y como todo lo ſabe
Eſta prouidencia eterna,
Todo lo rige, y gouierna
Con vn gouierno ſuaue.
Del principio al fin llegãdo,
Tocando los medios todos,
Y con ſoberanos modos
Todo el mundo gouernando,
Y quanto haze, y ha hecho:
Quanto traça, y quanto ordena
Lo endereça, y encadena
Para el humano prouecho.
Contempla pues alma mia
Los contentos, y regalos,
Que para buenos, y malos
Su gran prouidencia cria.
Tienelos tan proueydos,
Que quanto ves y no ves
En eſte vniuerſo, es
Regalo de ſus ſentidos.
Y quãto en malos, y buenos
Tan copioſamente llueue,
A las dos fuentes ſe deue
De ſus dos ojos ſerenos.
Los cielos, los elementos,
Los arboles, los frutales,
Los peces, los animales,
Los freſcos ayres y vientos.
De la luz la hermoſura
La fragrancia de las flores,
La variedad de colores,
De los prados la freſcura.
De las piedras la virtud,
Y el luſtre marauilloſo,
Del oro el color viſtoſo,
De las yeruas la ſalud.
La carne, el vino, y el pan,
La miel, la leche, el azeyte,
Y al fin qualquier deleyte
Eſtos ojos nos le dan.
A todos dan ſu racion,
Sin exceptuar al malo:
Que es no pequeño regalo,
Ni de poca admiracion.
Tãbiẽ ſon principio eterno
De dones de gracia, y fuentes,
Cuyas crecidas corrientes
Aun llegan haſta el infierno.
Y en el lugar de juſticia,
Le ay de miſericordia:
Y los dos tienen concordia
En caſtigar la malicia.
El miſmo mirar diuino
Muchas almas haze buenas,
No a las que en eternas penas
Eſtan, mas en el camino.
Trocandoles ſu affìcion
Solo con vna ojeada,
Y vna ſaeta embiada
De ſu viſta al coraçon.
Pues ſi aun a los enemigos
Su alegre, y dulce mirar
O los aliuia el penar,
O los haze ſus amigos.
Quando miran amoroſos
A los que en ſu gracia eſtan,
Mira tu ſi cauſaran
Effectos marauilloſos.
Su mirar dulce, y jocundo
Les bañara de conſuelo,
Y alegrara mas que el cielo
Con ſus dos ojos al mundo.
O diuinos ojos bellos,
Obradores y efficaces,

O alma dime que hazes,
Que no te pierdes por ellos?
O por ellos no te ganas,
Y dellos no te afficionas,
Y por ellos no perdonas
A las holguras humanas?
Puede auer mayor cõtento,
Que eſtar mirando y ſer viſta
Deſta cauſadora viſta
De eterno contentamiento?
Mira que te eſta mirando
Dios con eſtos ojos ſuyos,
Y quando duermen los tuyos,
Los ſuyos eſtan velando.
Mas ſi pretendes medrar,
Siendo tu mirada del,
Hasle de mirar a el
Con vn humilde mirar.
Y vea tu Dios en ti
De ti vn humilde deſprecio,
De ſi vn altiſsimo apprecio,
Y eſtale mirando aſsi.
Porque eſtos hermoſos ojos
Tras los humildes ſe van,
Y en ellos pueſtos eſtan,
Y en ſus triſtezas y enojos.
Con eterna charidad
Eſtan al pobre mirando,
Y con ſeñas preguntando,
Si tiene neceſsidad.
Y ſi no ſabe dar medio
En vna afflictiõ, o enojo,
Le eſtan haziendo del ojo,
Que acuda por el remedio.
Y engẽdrãdo en ſus entrañas
Vna vena de oro fino
Del amor caſto y diuino,
Y otras riquezas eſtrañas.
Y aunque à vezes les parece
Aqueſta Aguila diuina,
Quando a lo alto ſe empina,
Que ſe auſenta, y deſparece.
Mas quãdo mas remontada
Ella eſtà de ſu ſentido,
En ſu dulce y charo nido
Tiene la viſta clauada.
Y ſi à la Sierpe infernal,
Vee, q̃ ſube à hazerle offenſa,
En vn punto à la defenſa
Baxa eſta Aguila real.
Eſto, y infinito mas
Alma en eſtos ojos tienes,
Y dellos todos los bienes,
Que aora tienes, y tendras.
Los de gracia y naturales
De aqui ſu principio tienen,
Y originalmente vienen,
De aqueſtos dos manantiales.
Pues ſi à tu criador no amaſte
Por hermoſo, y tu amador:
Amale por bienhechor,
Y eſto al fin contigo baſte.
Si con dones no domeñas
Tu dureza, ella es,
Mas que de las peñas, pues
Dadiuas quebrantan peñas.
Pero quiero lo dexar
A tu conſideracion,
Y a la mucha obligacion,
Que tienes de mucho amar.
Y haras quiça mas effecto
A ſolas conſiderando,
Y el eſlauon fuego dando
A la yeſca de tu affecto.

Cabe estas fuentes diuinas,
De que no hablaremos mas,
Dos ericas hallaras
De rosas y clauellinas.
Que son sus bellas mexillas
De color purpureo llenas,
Y el de blancas açucenas,
Campea por las orillas.
Y hazen tal mezcla y vnion
Lo blanco,y lo colorado,
Qual el marfil retocado
Del mas fino bermellon.
Por el color,y el olor
Sus mexillas son ericas:
Por el color safericas
De finissimo color.
O son dos medias granadas
Llenas de purpureos granos,
O de Rubis soberanos,
O perlas si ay coloradas.
Por el mundo se derrama
Este olor,y se diffunde,
Y en lo intimo se infunde
Del alma,que mucho ama.
Y siente tal suauidad,
Que ni la lengua dezillo,
Ni muchas vezes suffrillo
Lo puede la voluntad.
Pero quando es admitida
Al dulce beso de paz,
Dado en esta hermosa faz,
La que es esposa querida.
A toda dulçura excede
Este dulce sentimiento,
Y a todo encarecimiento,
Y quanto sentir se puede:
Y si ay cosa mas sabrosa,
Es quando el esposo toca,
Y da el beso de su boca
A la amada,y casta esposa.
Quando aqui vn alma llega,
No puede de aqui passar:
Porque aqui en vn dulce mar
Se engolfa,y aqui se anega.
Es el beso tan suaue,
Y el poco tiempo que dura,
Sabe tanto esta dulçura,
Que de si el alma no sabe.
Mas sabe a que sabe Dios,
Y amar sabe solamente,
Y a que sabe el excellente
Sabor destos labios dos.
Cien mil gracias se derramã
Sobre aquestos labios bellos,
Y cien mil derraman ellos
En las almas,que los aman.
Y en estos hermosos labios
Esta la gracia,y se cria,
Y esta la sabiduria
De los verdaderos sabios.
No se oye exteriormente
Su habla y conuersacion,
Mas oyela el coraçon,
A quien suena dulcemente.
Y es al interior oydo
Vna musica interior
Tan dulce,que el exterior
Oydo tal nunca ha oydo.
O alma si fuesses digna
De ser vn rato admitida,
Ya que no al beso de vida,
A esta musica diuina.
Y a esta su interior habla,
Y a este sacro magisterio,

Y al soberano mysterio,
Del qual Dios al alma habla.
O boca, o labios benditos,
Que soys dos finos corales,
O dos rayos celestiales,
Y valeys mas que infinitos.
O si mi alma os oyesse:
O boca (mucho me atreuo
Pero dessearlo deuo)
Si de ti besada fuesse?
Si quiera diuinos braços
(Porque ya a vosotros llego)
Mi alma os ruega, y yo os rue-
La admitays a essos braços: (go
Que aũque abraçada teneys
Otra esposa mas amada,
Mas no os estorua esso nada
Que abraçar muchas podeys.
Y aũ todo el mũdo abarcarle,
Y en vna mano meterle,
Y aun en el puño esconderle,
Y en vn dedo sustentarle:
Y a vuestra hermosa lõgura
Viene infinito a sobrar,
Bien podreys pues abraçar.
Y tener mi alma segura,
Y entre essos vuestros amigos,
Y so vuestra proteccion
No temera el esquadron
De infernales enemigos.
Cõ el braço y mano diestra,
Se goza la esposa sancta,
Viendo ceñir su garganta,
Y el rostro con la siniestra.
Goza de vno, y otro braço,
Amparando la el siniestro,
Y regalandola el diestro
Con el apretado braço.
Allegandola a su pecho,
Y al coraçon amoroso,
Cuyo pulso presuroso
Va al de la esposa derecho.
Y cada golpe que da,
Da de su gracia vn aumento,
Creciendo cada momento
La gracia, que en ella esta.
Y estale tomando ella
El pulso a su coraçon,
Notando con atencion
Los latidos que da en ella.
Y por los latidos del,
Y conforme el pulso anda,
Entiende, que es lo que mãda,
Y que quiere della el.
Esta el coraçon metido
En medio del blanco pecho,
Y puesto alla en el estrecho
De amor, y de amor herido.
Este pecho es ancho, y fuerte,
Y el mas hermoso que viste:
Es fuerte, porque resiste
No al amor, sino a la muerte.
Y a tus contrarios o alma
No temas, si eres amiga:
Que el infierno te persiga,
Que al fin lleuaras la palma.
No por tu punta, ni lança,
Ni por tu arco, ni espada:
Sino por ser ayudada
De aquel, do està tu esperança.
Al qual se deue la gloria,
Pues es el que haze el effecto,
Tu pones solo el subjecto,
Do se gana la victoria.

Y aſsi ſiempre el para ſi
Reſerua la gloria entera,
Y ſe lleua la vandera,
Los deſpojos te da a ti.
A ellos tienes derecho,
La gloria el quiſo eſcoger,
Pues tu no la has meneſter,
Y el no ha meneſter prouecho.
Lo demas del cuerpo ſuyo,
Que falta, ſacarlo has
Po lo dicho, y ſacaras
Lo que falta al amor tuyo.
Infinitas perfectiones
Ay en ſu cuerpo inuiſible,
Y en el miſtico viſible
Veras mil gracias, y dones.
Por el cuello alabaſtrino
Sacado igual y derecho
Deſciendé al blanco pecho,
Y a todo el cuerpo diuino.
Al fin tan proporcionado
Es todo, y tal, y tan alto,
Que nada en el viene falto,
Y nada viene ſobrado.
Dos columnas ſoberanas
De eſtraña gracia, y firmeza
Suſtentan eſta grandeza
Sobre dos baſſes galanas.
Vna es ſu immortalidad
Firme contra el mal de muerte,
La otra no es menos fuerte,
Y es ſu immutabilidad.
Las dos baſſes admirables,
En quien la infinita carga
De ſu ſer eſtriua, y carga
Son ſus pies firmes, y eſtables.
Vno eſta en medio del mar,
El otro en medio del ſuelo,
Y el vno y otro en el cielo,
Y ambos en todo lugar.
Mas de mi miſmo me eſpáto,
Que oluide ſus manos bellas,
Deuiendoles tanto á ellas,
Y auiendo que dezir tanto.
O manos dadme la mano,
Y de los pies a eſſa cumbre,
Leuantad mi peſadumbre,
Y mi eſtilo humilde, y llano.
Que aunq̃ el tener la cabeça
Yo debaxo de eſſos pies,
Que piſan el cielo, es
Para mi muy grande alteza.
Mas como no os he beſado
Sanctas manos, ni el tributo,
Que ſe deue al abſoluto
Dominio vueſtro he pagado?
Por falta de la memoria,
Y de mi canſado eſtilo,
Que va ya perdiendo el hilo,
Turbado entre tanta gloria.
No era razon callaros,
Ni lo que ſabeys hazer,
Pues me diſtes el ſaber,
Con que ſaber alabaros.
Y lo primero, que a labo,
Es vueſtra rara blancura,
Y eſſe vueſtra linda hechura
Acabada por el cabo.
Son las mas lindas, que vi
Formar de alabaſtro puro,
Porque el aqui queda obſcuro,
Y el arte no llega aqui.
Soys largas, llenas yguales,
Los dedos tan bien formados,

Que parecen torneados,
Con igualdad deſiguales.
La pureza y ſanctidad
Que en vueſtras obras ſe halla,
Blancura quiſe llamalla
No con poca propriedad.
Pues tan ſanctas todas ellas,
Y tan conforme a razon
Son, que de ſi miſmas ſon
La razon, y regla ellas.
Y aunq̃ no alcancemos nos,
Ni nueſtra razon humana
A la razon ſoberana,
Que en hazellas tiene Dios:
Pues todas y cada vna
Summo acuerdo y razon lleua,
Nueſtra razon no ſe atreua
A poner macula alguna.
Antes humilmente os beſe,
Y vueſtras obras venere
Sanctas manos, ſi no quiere,
Que hagays algo, que le peſe.
A vueſtra largueza larga
Mas larga alabança deuo,
Mas agora no me atreuo
Con tan infinita carga.
Solo de voſotras digo,
Que ſoys manos manirrotas
Con vueſtras almas deuotas,
Y aun cõ qualquiera enemigo.
Pues ninguno ſe deſpide
De voſotras deſcontento,
Que al que vno pide days ciẽto,
Y nouenta al que no pide.
Con tal liberalidad
Finalmente a todos days,
Que al eſtremo os inclinays
De la prodigalidad.
Pero en eſte eſtremo vueſtro
Eſtà la virtud de el medio,
Y nueſtro bien y remedio,
Aunq̃ el vicio eſte en el nueſtro.
Mas ya es tiempo que ſe vea
Vueſtra admirable preſteza,
En hazer qualquiera pieça,
Por delicada que ſea.
Y quando mejor ſe vee,
Es quando vna alma criays.
Que en el punto la acabays,
En que començada fue.
Y aun todas las Hierarchias
En vn punto las criaſtes:
Solo veo que gaſtaſtes
En eſte mundo ſeys dias.
Y cauſa no poco eſpanto,
Que en el ſer eſpiritual
No tardeys: y el material
Eſſe os dieſſe que hazer tanto.
Si fue porque ſuele ſer
Lo corporal, y peſado
Malo de ſer manijado,
Y difficil de mouer?
Y eſto no, porque a voſotras
No ay coſa difficultoſa,
Y os es facillima coſa
Lo difficil a las otras.
Y aſsi pienſo, que criaſtes
Todo el mũdo en vn momẽto,
Pero fue ſin ornamento,
Y en ſeys dias le adornaſtes.
Y quien al ſer ſuſtancial
Crio en vn breue rato,
Muy bien pudiera a ſu ornato,
Y a ſu ſer accidental.

Mas quiso nos enseñar
Este diuino architecto,
Como suele a vn imperfecto
Su gracia perficionar.

Y esta presteza tan rara
En obrar en vn momento
No se ayudo de instrumento,
Ni el instrumento ayudara.

Pues antes que vuiesse nada,
Mano a la obra pusistes
Sanctas manos, y la distes
En vn instante acabada.

Quien no quisiere tener,
Que obrastes en vn momento,
Dira que sin instrumento,
Porque no fue menester.

Porque el Verbo soberano,
Por el qual todo se obro,
No es instrumento, no,
Como ni el braço, o la mano.

Antes es el exemplar
Idea, y arte interior,
Por quien al mundo exterior
Pudo, y supo Dios criar.

Assi que a los elementos,
Y a essos tornos soberanos
Tornearon estas manos
Sin ningunos instrumentos.

Mas quiẽ aura que se atreua
A ponderar dignamente
El artificio excellente,
Que por si cada obra lleua.

Muy mayor sabiduria,
Que la mia es menester,
Y mas tiempo para hazer
Deste mundo anatomia.

Que si vn animal del codo,
O el organo de la vista
Da que hazer a vn notomista,
Que sera este mundo todo?

Notando la proporcion
De sus partes, la figura,
Y la sutil compostura,
El orden la trauazon?

Y esta es sutileza tanta
Que en lo menos no es menor,
Ni menor en lo mayor,
Ni en todo menos espanta.

Y aũque es todo artificioso,
Nada es artificial,
Sino todo es natural,
Y todo marauilloso.

Si no es que dezir podamos,
Que naturaleza, y arte
Diuisas en otra parte,
Iuntas aqui las hallamos.

Y como todas las cosas
Vemos tan artificiales,
Siendo todas naturales,
Todas son artificiosas.

Que es vn manifiesto indicio
De su saber celestial,
Que les venga natural,
Lo que es de summo artificio.

Al fin la traça, y consejo
De todo es tan admirable,
Que aũque mas dello se hable,
Es callar, y assi lo dexo.

Y otras obras mas diuinas,
Obras sobre naturales,
Que estas manos celestiales
Obran en las almas dignas.

Y el delicado exercicio
De sus dedos, y el primor,

Que aunque su obra es menor,
No es menor el artificio.
Solo faltaua pintar
La mas proporcionada
Estatura y bien sacada,
Que se puede imaginar.
Ella es sin extension
Infinita en longitud,
Y infinita en latitud,
Mas con tanta proporcion.
Pero que estilo, o que vena
Con vn caudal tan finito
Entrara en mar infinito,
Que tenga salida buena?
Sera vna gota pequeña
Con immenso mar mezclada,
O vna paja en fuego echada,
Que tiene infinita leña.
Es de tal ser, y pujança
Su estatura, y tanta alteza,
Que alcança con la cabeça,
Do nuestro entēder no alcāça.
Por tan alto fin sova,
Y yo tan baxo me quedo,
Que ni me atreuo, ni puedo
Alçar la vista do esta.
Ves aqui pues alma mia
(Como he podido) pintada
Por la hermosura criada
La hermosura que la cria.
Mas por lo dicho no entiēdas
Que es Dios alguna figura
Corporal, ni a su hermosura
Con tal pensamiento offendas.
Quando oyes manos, y cara,
Y cuerpo hermoso, y cōpuesto,
No se affirma de Dios esto,
Mas a ello se compara.
O ello de Dios se niega,
Y es mejor la negacion,
Que no la comparacion,
Pues con gran parte no llega.
Pero quando en vn papel
Vn pequeño mapa ves,
No entiendes que el mundo es
Tan pequeño, como el.
Assi quādo al mūdo hazemos
Mapa de Dios, q̄ es su dueño,
No le hazemos tan pequeño,
Aunque por el le entendemos.
Porq̄ aunque Dios en su ser
No ha menester lo criado,
Mas para ser declarado,
Halo mucho menester.
Porque si yo pretendiera
Pintarle, como es en si:
Ni me entenderas a mi,
Ni a mi mismo me entendiera.
Assi que es lance forçoso,
Quādo hablar de Dios q̄remos
Que de lo criado echemos
Mano de lo mas hermoso.
Con esta escusa sospecho,
Que no offendi a su hermosura
Comparando a la criatura
Con el mismo que la ha hecho,
Aunque ay tanta differēcia,
Quanto el ser es differente,
Y quanto el ser existente
Del no ser se differencia.
Mas con todo esto mi Dios,
Pido vn nueuo entendimiēto,
Y otro nueuo sentimiento,
Y otro conocer de vos.

No tan baxo, o tan rastero,
Como hasta aqui, cõ que pueda
Acertar en lo que queda,
Y corregir lo primero.
Contempla pues alma agora
Vna soberana causa,
De do se deriua, y causa,
Quanto hermoso te enamora.
Y mira como reparte
Sin mengua de su hermosura
A cada hermosa criatura
Desta hermosura su parte.
Y luego queda obligada
A estar siempre conseruando,
O continuamente dando
La hermosura vna vez dada.
Mas a esto no la obliga
Alguna necessidad,
Que ella de su voluntad
Con su palabra se liga.
Mira pues tu si le pesa,
O tiene embidia a sus cosas
Viendo que salen hermosas,
Pues de hazer las bien no cessa.
Mas quiero, q̃ el amor tuyo,
Aunque mas le satisfagan,
Ellas, suyo no le hagan,
Mas le haga el todo suyo.
Y es razon pues todas ellas
Van a el, vaya tambien
Como a fin, y vltimo bien
Tu amor, y no pare en ellas.
Para cuyo entendimiento
Vn gran circulo imagina,
O vna esphera diuina,
Muy mayor, que el firmamẽto.
De cuyo cerco diuino
Dorados rayos, o rayas
Saques y al centro las trayas,
Cada qual por su camino.
Mas a este punto o centro
No le imagines menor,
Ni a su circulo mayor,
Aunque le imagines dentro.
Si dizes, que es impossible,
Siendo indiuisible el punto,
Digo que el circulo junto,
Es tambien indiuisible.
Y el arco del centro tiene
La inuisibilidad,
Y el centro en su quantidad,
Ygual con el arco viene.
Que son dos cosas cõtrarias
En buena philosophia,
Mas en buena theologia
Son dos cosas necessarias.
Porque siendo inuariable
Dios en si mismo, y de vn mo-
Es principio, y fin de todo (do,
Alpha, y Omega admirable.
Salẽ de su hermosa essencia
Todas las cosas, que ves,
Y a ella bueluen, porque es
El centro, y circunferencia.
Y en quanto se considera,
Como centro, no es menor,
Ni en quanto cerco mayor,
Mas de la misma manera.
Que el fin vltimo, y postrero
Tambien tiene menester
Infinidad en su ser,
Como el principio primero.
Que si como causa, cria
Al mas alto seraphin,

Conseruale, como fin;
Que sino se desharia.
Y el auer de conseruar,
O sustentar lo criado,
Al que cria es reseruado,
Como lo es el criar.
Porque la conseruacion
De las cosas bien mirada,
Es vna continuada,
Y prolixa creacion.
Y si fue para el criarla
Menester fuerça infinita
De su criador, quien quita
Serlo para el conseruarla?
Boluamos a nuestra esphera;
En quien las rayas doradas
Son estas cosas criadas
De Dios, que es causa primera:
Y el es la circunferencia,
De do salen por su cuenta,
Y el centro que las sustenta,
Y termino su existencia.
Contempla pues alma mia
A tu Dios de sus criaturas
Rodeado y de hermosuras
Y quanto en ellas te admira.
Sin jamas del apartarse,
Que luego en saliendo del,
Al punto bueluen a el,
Para poder conseruarse.
Y tambien para pagar,
Lo que del han recebido,
Pues lo deuen tan deuido,
Y assi se bueluen a dar.
Y en este grato retorno
Dessean, si ser pudiesse,
Que su ser a el le siruiesse,
Mas q a si mismas de adorno.
Pues quãto hermoso ay en ellas
Y quanto perfecto, y bueno,
Es menos proprio, que ageno,
Y mas proprio del, que dellas.
Y assi con grande contento
Todas le estan rodeando,
Y vna corona formando,
Que le sirue de ornamento.
Pero toda esta beldad
Le es al fin a el exterior,
Y sombra de la interior,
Que està en su misma deidad.
En la qual si ver pudieras
Aquel archetipo mundo,
Y exemplar deste segundo,
O alma que cosas vieras.
Vieras otra esphera hermosa,
De otras lineas rodeada,
Y a cada cosa criada
En Dios buelta en otra cosa.
En su eterno entendimiẽto
Vieras a todas las cosas,
En qualidad mas hermosas,
Y en el numero sin cuento.
En vn circulo infinito,
De immensa capacidad,
Cuyo centro es su deydad,
Y su ser incircunscrito.
Y quãto hermoso has notado
En el orbe material,
Puesto en este immaterial
Esta viuo, alli pintado.
Vna centellica es,
Y vna pequeña vislumbre,
Y vna sombra desta lumbre,
Quanto en este mundo ves.

Mira pues tu si le falta
Hermosura y si es razon,
Que no falte la afficion,
A hermosura tan alta.
Quisiera yo aqui tener
A todos los amadores,
Y a quantos tratan de amores,
Y emplean mal su querer.
Y hazerles esta pregunta,
Si vn poquito de beldad
Los roba la voluntad,
Porque no toda ella junta?
Si los afficiona luego
El resplandor de vna estrella,
O de vna chica centella,
Porque no el del sol, y el fuego?
Y si gustan de beuer
De vn chico arroyo, y corriẽte,
Porque no del rio, y fuente,
Que puede satisfazer?
Y si tienen experiencia,
Que nada les satisfaze,
De quanto al principio aplaze,
Que haze su diligencia?
Como sossiega, y descansa,
Hasta descubrir, y hallar
El bien, que les puede hartar,
Y siempre dura, y no cansa?
Offendeles por ventura
Tanta hermosura, y beldad?
Y teme la voluntad
Amar tan grande hermosura?

Ay no: porq̃ nuestro amor
Quando ha hallado vn objeto
Mas hermoso, y mas perfecto,
Se afficiona muy mejor.
Y assi a los sanctos del cielo
Aquella essencia infinita
A su amor los necessita,
Viendo la clara y sin velo.
Y si a nosotros se encubre,
Descubrese nos por fee,
Y en quanto hermoso se vee
En el mundo, se descubre.
Y en estas cortas razones
Mi desseo ha pretendido
Representar al sentido
Su hermosura, y perfectiones.
Alma porque se despierte.
Y el diuino amor se auiue
En ti, y otro, que en ti viue,
Muera con dichosa muerte.
Y si en ti el sancto feruor
Sintieres que tibio esta,
Este papel seruira
De Estimulo deste Amor.
Y quãdo a tu amor lleuarle
Quisiere alguna criatura,
Le diras, otra hermosura
Tengo yo, donde emplearle.
Y si tu amada de mi
Quieres ser, has lo de ser
En ella, pues mejor ser
Tienes en ella, que en ti.

LIBRO III.

De la consolació natural de la Philosophia.

¶En el primer libro descubrio la Philosophia las causas radicales de la enfermedad de Boecio: y en el segundo aplicò algunos remedios faciles y suaues: aora en este tercer libro y en los demas q se siguen aplica remedios mas efficaces. Y son los remedios mas efficaces, las razones que proceden contra la comun opinion de los hombres: con que se prueua, que la felicidad verdadera no cõsiste en estas cosas exteriores. Muestra se en que consista: y de que manera se aya de alcançar.

Prosa primera del libro tercero, en la qual Boecio da muestras del fructo que ha hecho la Philosophia en su animo, y pide que passe adelante.



Boecio. Ya la Philosophia auia acabado el cantico del amor diuino y amigable cõcordia de las criaturas: y a mi toda via me tenia atado y fixo la suauidad del canto, y suspenso en admiracion, y (con los oydos atentos) codicioso 1 de q̃ passaran adelante tan sabrosas y substanciales palabras y hecho en silencio vn poco de interualo dixe assi.

O summo aliuio [a] de los

1 *Auris bona cum omni concupiscentia audit sapientiam. Eccles. 3.*

a Venid a mi (dixo la Sabiduria del Padre) todos los que trabajays y estays cargados de peccados y amarguras, y yo os aliuiare. Matth. 11. Y Esai. c. 14. dize: Los de estrecho y pequeño coraçon esforçad os y no querays temer.

animos afligidos quan grande ha sido el consuelo 2 que yo he recibido, assi cõ la grauedad de las sentencias que me has dicho, como con la elegácia y melodia de los metros que me has cantado. En tanto grado que de aqui adelante no he de mostrar flaqueza, ni me he de tener por de menos fuerças que la fortuna, aunque con todas las suyas me haga guerra. Y tambien digo, que los remedios que poco ha los juzgauas por asperos, no solamente no los aborrezco ni me atemorizan: antes con el encarecimiento que puedo, te pido [b] satisfagas a las ansias que tengo de los oyr. 3 Entonces ella me respondio.

Philosophia. Bië senti ser assi lo que acabas de dezir quando te vi estar con tanto silencio, atëcion y feruor recibiendo mis palabras y mis razones: y quando mude la disposiciõ de tu animo: o por dezir mas verdad, la perficione.

Pues hago te saber ò Boecio que las medicinas que restan, aũ que al tomarlas, tengan alguna amargura, [c] y afflixan la sensualidad y la muerdan: 4 llegadas a las entrañas se bueluen mas dulces que la miel.

Si con solo lo que te auemos dicho hasta aora te muestras tan

anssio-

2 *Seneca. Qui vult sine tædio viuere, studeat philosophiæ. Et Aristoteles dixit habere admixtas admirabiles delectationes. Psal. 118. Quam dulcia faucibus meis eloquia tua: super mel ori meo.*

3 *Ecclesi. 24. qui edũt me adhuc esurient: & qui bibunt me adhuc sicient.*

4 *Psal. 1. Propter verba labiorum tuorum ego custodiui vias duras. Quæ verba (vt alibi dicitur) sunt dulciora super mel & fauum.*

b Acoxase a la Philosophia (dize Aristote. 2. Poli.) el que quisiere viuir sin tristeza.

c El Ecclesiast. c. 6. dize: quan aspera por extremo es la sabiduria para los ignorantes.

ansioso por lo que resta, quan encendidos fueran tus desseos, si supieras quan altos, quan saludables, y quan gustosos son los documẽtos que te auemos de dar, y quan ineffable la felicidad a q̃ te queremos leuantar.

Boecio. Que felicidad es essa tan grande le pregunte?

Philosophia. No es (respódio) la bienauenturãça que yo te prometo, sophistica, y engañosa como la que el vulgo celebra [d] sino clara, firme, y verdadera. De la qual tiene tu entendimiento, y tu voluntad ciertos barruntos (aunque obscuros y como entresueños. [5]) Pero tu animo no acaba de caminar en busca de ella: por quanto se ocupa en abraçar las imagines [6] de esta bienauenturãça verdadera, que son los bienes terrenos que parecen tener algun deudo y parentesco con los que ella promete: de donde nace el engaño de los hombres.

Boecio. Entonces le dixe yo. Supplicote (ô Philosophia diuina) que sin dilacion alguna me enseñes, qual sea esta verdadera bienauenturança.

Philosophia. Yo lo hare por amor de ti de buena voluntad: para que del todo salgas del engaño que has tenido: y sigas la senda de la verdad. Pero ante to

5 *Augustinus. Cogitationes quibus meditabar in te, similes erãt conatibus expergisci volentium: qui tamen soporati, soporis altitudine remerguntur. 8. conf. c. 5. Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illuminabit te Christus. Ephe. 5.*

6 *Qui volunt gaudere forinsecus facile euanescunt, & effunduntur in ea quæ videntur, & temporalia sunt: & imagines eorum famelica ambitione lambunt Aug. lib. 9. confess. c. 9.*

d Oxala los que pretenden honras se aconsejaran con los ambiciosos que las alcançaron: y los que dessean riquezas con los ricos. Mudarian verdaderamẽte sus intentos y desseos. Seneca epist. 116.

O alma dime que hazes,
Que no te pierdes por ellos?
O por ellos no te ganas,
Y dellos no te afficionas,
Y por ellos no perdonas
A las holguras humanas?
Puede auer mayor cõtento,
Que estar mirando y ser vista
Desta causadora vista
De eterno contentamiento?
Mira que te esta mirando
Dios con estos ojos suyos,
Y quando duermen los tuyos,
Los suyos estan velando.
Mas si pretendes medrar,
Siendo tu mirada del,
Has le de mirar a el
Con vn humilde mirar.
Y vea tu Dios en ti
De ti vn humilde desprecio,
De si vn altissimo appreció,
Y estale mirando assi.
Porque estos hermosos ojos
Tras los humildes se van,
Y en ellos puestos estan,
Y en sus tristezas y enojos.
Con eterna charidad
Estan al pobre mirando,
Y con señas preguntando,
Si tiene necessidad.
Y si no sabe dar medio
En vna affliction, o enojo,
Le estan haziendo del ojo,
Que acuda por el remedio.
Y engẽdrãdo en sus entrañas
Vna vena de oro fino
Del amor casto y diuino,
Y otras riquezas estrañas.
Y aunque à vezes les parece
Aquesta Aguila diuina,
Quando a lo alto se empina,
Que se ausenta, y desparece.
Mas quãdo mas remontada
Ella està de su sentido,
En su dulce y charo nido
Tiene la vista clauada.
Y si à la Sierpe infernal,
Vee, q̃ sube à hazerle offensa,
En vn punto à la defensa
Baxa esta Aguila real.
Esto, y infinito mas
Alma en estos ojos tienes,
Y dellos todos los bienes,
Que aora tienes, y tendras.
Los de gracia y naturales
De aqui su principio tienen,
Y originalmente vienen,
De aquestos dos manantiales.
Pues si à tu criador no amaste
Por hermoso, y tu amador:
Amale por bienhechor,
Y esto al fin contigo baste.
Si con dones no domeñas
Tu dureza, ella es,
Mas que de las peñas, pues
Dadiuas quebrantan peñas.
Pero quiero lo dexar
A tu consideracion,
Y a la mucha obligacion,
Que tienes de mucho amar.
Y haras quiça mas effecto
A solas considerando,
Y el eslauon fuego dando
A la yesca de tu affecto.

Cabe

Cabe estas fuentes diuinas,
De que no hablaremos mas,
Dos ericas hallaras
De rosas y clauellinas.
Que son sus bellas mexillas
De color purpureo llenas,
Y el de blancas açucenas,
Campea por las orillas.
Y hazen tal mezcla y vnion
Lo blanco, y lo colorado,
Qual el marfil retocado
Del mas fino bermellon.
Por el color, y el olor
Sus mexillas son ericas:
Por el color sal fericas
De finissimo color.
O son dos medias granadas
Llenas de purpureos granos,
O de Rubis soberanos,
O perlas si ay coloradas.
Por el mundo se derrama
Este olor, y se diffunde,
Y en lo intimo se infunde
Del alma, que mucho ama.
Y siente tal suauidad,
Que ni la lengua dezillo,
Ni muchas vezes suffrillo
Lo puede la voluntad.
Pero quando es admitida
Al dulce beso de paz,
Dado en esta hermosa faz,
La que es esposa querida.
A toda dulçura excede
Este dulce sentimiento,
Y a todo encarecimiento,
Y quanto sentir se puede:
Y si ay cosa mas sabrosa,
Es quando el esposo toca,
Y da el beso de su boca
A la amada, y casta esposa.
Quando aqui vn alma llega,
No puede de aqui passar:
Porque aqui en vn dulce mar
Se engolfa, y aqui se anega.
Es el beso tan suaue,
Y el poco tiempo que dura,
Sabe tanto esta dulçura,
Que de si el alma no sabe.
Mas sabe a que sabe Dios,
Y amar sabe solamente,
Y a que sabe el excellente
Sabor destos labios dos.
Cien mil gracias se derramã
Sobre aquestos labios bellos,
Y cien mil derraman ellos
En las almas, que los aman.
Y en estos hermosos labios
Esta la gracia, y se cria,
Y esta la sabiduria
De los verdaderos sabios.
No se oye exteriormente
Su habla y conuersacion,
Mas oyela el coraçon,
A quien suena dulcemente.
Y es al interior oydo
Vna musica interior
Tan dulce, que el exterior
Oydo tal nunca ha oydo.
O alma si fuesses digna
De ser vn rato admitida,
Ya que no al beso de vida,
A esta musica diuina:
Y a esta su interior habla,
Y a este sacro magisterio,

Y al soberano mysterio,
Del qual Dios al alma habla.
O boca, o labios benditos,
Que soys dos finos corales,
O dos rayos celestiales,
Y valeys mas que infinitos.
O si mi alma os oyesse:
O boca (mucho me atreuo
Pero dessearlo deuo)
Si de ti besada fuesse?
Si quiera diuinos braços
(Porque ya a vosotros llego)
Mi alma os ruega, y yo os rue-
La admitays a essos braços: (go
Que aũque abraçada teneys
Otra esposa mas amada;
Mas no os estorua esso nada
Que abraçar muchas podeys.
Y aũ todo el mũdo abarcarle,
Y en vna mano meterle,
Y aun en el puño esconderle,
Y en vn dedo sustentarle:
Y a vuestra hermosa lõgura
Viene infinito a sobrar,
Bien podreys pues abraçar.
Y tener mi alma segura.
Y entre essos vuestros amigos,
Y so vuestra proteccion
No temera el esquadron
De infernales enemigos.
Cõ el braço y mano diestra,
Se goza la esposa sancta,
Viendo ceñir su garganta,
Y el rostro con la siniestra.
Goza de vno, y otro braço,
Amparando la el siniestro,
Y regalandola el diestro
Con el apretado braço.
Allegandola a su pecho,
Y al coraçon amoroso,
Cuyo pulso presuroso
Va al de la esposa derecho.
Y cada golpe que da,
Da de su gracia vn aumento,
Creciendo cada momento
La gracia, que en ella esta.
Y estale tomando ella
El pulso a su coraçon,
Notando con atencion
Los latidos que da en ella.
Y por los latidos del,
Y conforme el pulso anda,
Entiende, que es lo que mãda,
Y que quiere della el.
Esta el coraçon metido
En medio del blanco pecho,
Y puesto alla en el estrecho
De amor, y de amor herido.
Este pecho es ancho, y fuerte,
Y el mas hermoso que viste:
Es fuerte, porque resiste
No al amor, sino a la muerte.
Y a tus contrarios o alma
No temas, si eres amiga:
Que el infierno te persiga,
Que al fin lleuaras la palma.
No por tu punta, ni lança,
Ni por tu arco, ni espada:
Sino por ser ayudada
De aquel, do està tu esperança.
Al qual se deue la gloria,
Pues es el que haze el effecto,
Tu pones solo el subjecto,
Do se gana la victoria.

Y asi siempre el para si
Reserua la gloria entera,
Y se lleua la vandera,
Los despojos te da a ti.
A ellos tienes derecho,
La gloria el quiso escoger,
Pues tu no la has menester,
Y el no ha menester prouecho.
Lo demas del cuerpo suyo,
Que falta, sacarlo has
Po lo dicho, y sacaras
Lo que falta al amor tuyo.
Infinitas perfectiones
Ay en su cuerpo inuisible,
Y en el mistico visible
Veras mil gracias, y dones.
Por el cuello alabastrino
Sacado igual y derecho
Desciendē al blanco pecho,
Y a todo el cuerpo diuino.
Al fin tan proporcionado
Es todo, y tal, y tan alto,
Que nada en el viene falto,
Y nada viene sobrado.
Dos columnas soberanas
De estraña gracia, y firmeza
Sustentan esta grandeza
Sobre dos basses galanas.
Vna es su immortalidad
Firme contra el mal de muerte,
La otra no es menos fuerte,
Y es su immutabilidad.
Las dos basses admirables,
En quien la infinita carga
De su ser estriua, y carga
Son sus pies firmes, y estables.
Vno esta en medio del mar,
El otro en medio del suelo,
Y el vno y otro en el cielo,
Y ambos en todo lugar.
Mas de mi mismo me espāto,
Que oluide sus manos bellas,
Deuiendoles tanto a ellas,
Y auiendo que dezir tanto.
O manos dadme la mano,
Y de los pies a essa cumbre,
Leuantad mi pesadumbre,
Y mi estilo humilde, y llano.
Que aunq̄ el tener la cabeça
Yo debaxo de essos pies,
Que pisan el cielo, es
Para mi muy grande alteza.
Mas como no os he besado
Sanctas manos, ni el tributo,
Que se deue al absoluto
Dominio vuestro he pagado?
Por falta de la memoria,
Y de mi cansado estilo,
Que va ya perdiendo el hilo,
Turbado entre tanta gloria.
No era razon callaros,
Ni lo que sabeys hazer,
Pues me distes el saber,
Con que saber alabaros.
Y lo primero, que alabo,
Es vuestra rara blancura,
Y esse vuestra linda hechura
Acabada por el cabo.
Son las mas lindas, que vi
Formar de alabastro puro,
Porque el aqui queda obscuro,
Y el arte no llega aqui.
Soys largas, llenas yguales,
Los dedos tan bien formados,

Que parecen torneados,
Con igualdad desiguales.
La pureza y sanctidad
Que en vuestras obras se halla,
Blancura quise llamalla
No con poca propriedad.
Pues tan sanctas todas ellas,
Y tan conforme a razon
Son, que de si mismas son
La razon, y regla ellas.
Y aunq no alcancemos nos,
Ni nuestra razon humana
A la razon soberana,
Que en hazellas tiene Dios:
Pues todas y cada vna
Summo acuerdo y razon lleua,
Nuestra razon no se atreua
A poner macula alguna.
Antes humilmente os bese,
Y vuestras obras venere
Sanctas manos, si no quiere,
Que hagays algo, que le pese.
A vuestra largueza larga
Mas larga alabança deuo,
Mas agora no me atreuo
Con tan infinita carga.
Solo de vosotras digo,
Que soys manos manirrotas
Con vuestras almas deuotas,
Y aun cõ qualquiera enemigo.
Pues ninguno se despide
De vosotras descontento,
Que al que vno pide days ciẽto,
Y nouenta al que no pide.
Con tal liberalidad
Finalmente a todos days,
Que al estremo os inclinays
De la prodigalidad.
Pero en este estremo vuestro
Está la virtud de el medio,
Y nuestro bien y remedio,
Aunq el vicio este en el nuestro.
Mas ya es tiempo que se vea
Vuestra admirable presteza,
En hazer qualquiera pieça,
Por delicada que sea.
Y quando mejor se vee,
Es quando vna alma criays.
Que en el punto la acabays,
En que començada fue.
Y aun todas las Hierarchias
En vn punto las criastes:
Solo veo que gastastes
En este mundo seys dias.
Y causa no poco espanto,
Que en el ser espiritual
No tardeys: y el material
Esse os diesse que hazer tanto.
Si fue porque suele ser
Lo corporal, y pesado
Malo de ser manijado,
Y difficil de mouer?
Y esto no, porque a vosotras
No ay cosa difficultosa,
Y os es facillima cosa
Lo difficil a las otras.
Y assi pienso, que criastes
Todo el mũdo en vn momẽto,
Pero fue sin ornamento,
Y en seys dias le adornastes.
Y quien al ser sustancial
Crio en vn breue rato,
Muy bien pudiera a su ornato,
Y a su ser accidental.

Mas quiſo nos enſeñar
Eſte diuino architecto,
Como ſuele a vn imperfecto
Su gracia perficionar.
Y eſta preſteza tan rara
En obrar en vn momento
No ſe ayudo de inſtrumento,
Ni el inſtrumento ayudara.
Pues antes que vuieſſe nada,
Mano a la obra puſiſtes
Sanctas manos, y la diſtes
En vn inſtante acabada.
Quien no quiſiere tener,
Que obraſtes en vn momento,
Dira que ſin inſtrumento,
Porque no fue meneſter.
Porque el Verbo ſoberano,
Por el qual todo ſe obro,
No es inſtrumento, no,
Como ni el braço, o la mano.
Antes es el exemplar
Idea, y arte interior,
Por quien al mundo exterior
Pudo, y ſupo Dios criar.
Aſsi que a los elementos,
Y a eſſos tornos ſoberanos
Tornearon eſtas manos
Sin ningunos inſtrumentos.
Mas quiẽ aura que ſe atreua
A ponderar dignamente
El artificio excellente,
Que por ſi cada obra lleua.
Muy mayor ſabiduria,
Que la mia es meneſter,
Y mas tiempo para hazer
Deſte mundo anatomia.
Que ſi vn animal del codo,
O el organo de la viſta
Da que hazer a vn notomiſta,
Que ſera eſte mundo todo?
Notando la proporcion
De ſus partes, la figura,
Y la ſutil compoſtura,
El orden, la trauazon:
Y eſta es ſutileza tanta
Que en lo menos no es menor,
Ni menor en lo mayor,
Ni en todo menos eſpanta.
Y aũque es todo artificioſo,
Nada es artificial,
Sino todo es natural,
Y todo marauilloſo.
Si no es que dezir podamos,
Que naturaleza, y arte
Diuiſas en otra parte,
Iuntas aqui las hallamos.
Y, como todas las coſas
Vemos tan artificiales,
Siendo todas naturales,
Todas ſon artificioſas.
Que es vn manifieſto indicio
De ſu ſaber celeſtial,
Que les venga natural
Lo que es de ſummo artificio.
Al fin la traça, y conſejo
De todo es tan admirable,
Que aũque mas dello ſe hable,
Es callar, y aſsi lo dexo.
Y otras obras mas diuinas,
Obras ſobre naturales,
Que eſtas manos celeſtiales
Obran en las almas dignas.
Y el delicado exercicio
De ſus dedos, y el primor,

Que aunque su obra es menor,
No es menor el artificio.
Solo faltaua pintar
La mas proporcionada
Estatura y bien sacada,
Que se puede imaginar.
Ella es sin extension
Infinita en longitud,
Y infinita en latitud,
Mas con tanta proporcion.
Pero que estilo, ni que vena
Con vn caudal tan finito
Entrara en mar infinito,
Que tenga salida buena?
Sera vna gota pequeña
Con immenso mar mezclada,
O vna paja en fuego echada,
Que tiene infinita leña.
Es de tal ser, y pujança
Su estatura, y tanta alteza,
Que alcança con la cabeça,
Do nuestro entẽder no alcãça.
Por tan alto fin se va,
Y yo tan baxo me quedo,
Que ni me atreuo, ni puedo
Alçar la vista do esta.
Ves aqui pues alma mia
(Como he podido) pintada
Por la hermosura criada
La hermosura que la cria.
Mas por lo dicho no entiẽdas
Que es Dios alguna figura
Corporal, ni a su hermosura
Con tal pensamiento offendas.
Quando oyes manos, y cara,
Y cuerpo hermoso, y cõpuesto,
No se affirma de Dios esto,
Mas a ello se compara,
O ello de Dios se niega,
Y es mejor la negacion,
Que no la comparacion,
Pues con gran parte no llega.
Pero quando en vn papel
Vn pequeño mapa ves,
No entiendes que el mundo es
Tan pequeño, como el.
Assi quãdo al mũdo hazemos
Mapa de Dios, q̃ es su dueño,
No le hazemos tan pequeño,
Aunque por el le entendemos.
Porq̃ aunque Dios en su ser
No ha menester lo criado,
Mas para ser declarado,
Halo mucho menester.
Porque si yo pretendiera
Pintarle, como es en si,
Ni me entenderas a mi,
Ni a mi mismo me entendiera.
Assi que es lance forçoso,
Quãdo hablar de Dios q̃remos
Que de lo criado echemos
Mano de lo mas hermoso.
Con esta escusa sospecho,
Que no offendi a su hermosura
Comparando a la criatura
Con el mismo que la ha hecho,
Aunque ay tanta differẽcia,
Quanto el ser es differente,
Y quanto el ser existente
Del no ser se differencia.
Mas con todo esto mi Dios,
Pido vn nueuo entendimiẽto,
Y otro nueuo sentimiento,
Y otro conocer de vos.

No tan baxo, o tan raſtero,
Como haſta aqui, có que pueda
Acertar en lo que queda,
Y corregir lo primero.
Contempla pues alma agora
Vna ſoberana cauſa,
De do ſe deriua, y cauſa,
Quanto hermoſo te enamora.
Y mira como reparte
Sin mengua de ſu hermoſura
A cada hermoſa criatura
Deſta hermoſura ſu parte.
Y luego queda obligada
A eſtar ſiempre conſeruando,
O continuamente dando
La hermoſura vna vez dada.
Mas a eſto no la obliga
Alguna neceſsidad,
Que ella de ſu voluntad
Con ſu palabra ſe liga.
Mira pues tu ſi le peſa,
O tiene embidia a ſus coſas
Viendo que ſalen hermoſas,
Pues de hazer las bien no ceſſa.
Mas quiere, q̃ el amor tuyo,
Aunque mas le ſatisfagan,
Ellas ſuyo no le hagan,
Mas le haga el todo ſuyo.
Y es razon pues todas ellas
Van a el, vaya tambien
Como a fin, y vltimo bien
Tu amor, y no pare en ellas.
Para cuyo entendimiento
Vn gran circulo imagina,
O vna eſphera diuina,
Muy mayor, que el firmaméto.
De cuyo cerco diuino
Dorados rayos, o rayas
Saques y al centro las trayas,
Cada qual por ſu camino.
Mas a eſte punto o centro
No le imagines menor,
Ni a ſu circulo mayor,
Aunque le imagines dentro.
Si dizes, que es impoſsible,
Siendo indiuiſible el punto,
Digo que el circulo junto,
Es tambien indiuiſible.
Y el arco del centro tiene
La inuiſibilidad,
Y el centro en ſu quantidad,
Ygual con el arco viene.
Que ſon dos coſas cótrarias
En buena philoſophia,
Mas en buena theologia
Son dos coſas neceſſarias.
Porque ſiendo inuariable
Dios en ſi miſmo, y de vn mo-
Es principio, y fin de todo (do,
Alpha, y Omega admirable.
Sale de ſu hermoſa eſſencia
Todas las coſas, que ves,
Y a ella bueluen, porque es
El centro, y circunferencia.
Y en quanto ſe conſidera,
Como centro, no es menor,
Ni en quanto cerco mayor,
Mas de la miſma manera.
Que el fin vltimo, y poſtrero
Tambien tiene meneſter
Infinidad en ſu ſer,
Como el principio primero.
Que ſi como cauſa, cria
Al mas alto ſeraphin,

Conseruale,como fin;
Que sino se desharia.
Y el auer de conseruar,
O sustentar lo criado,
Al que cria es reseruado,
Como lo es el criar.
Porque la conseruacion
De las cosas bien mirada,
Es vna continuada,
Y prolixa creacion.
Y si fue para el criarla
Menester fuerça infinita
De su criador,quien quita
Serlo para el conseruarla?
Boluamos a nuestra esphera,
En quien las rayas doradas
Son estas cosas criadas
De Dios,que es causa primera.
Y el es la circunferencia,
De do salen por su cuenta,
Y el centro que las sustenta,
Y termino su existencia.
Contempla pues alma mia
A tu Dios de sus criaturas
Rodeado y de hermosuras
Y quanto en ellas te admira.
Sin jamas del apartarse,
Que luego en saliendo del,
Al punto bueluen a el,
Para poder conseruarse.
Y tambien para pagar,
Lo que del han recebido,
Pues lo deuen tan deuido,
Y assi se bueluen a dar.
Y en este grato retorno
Dessean,si ser pudiesse,
Que su ser a el le siruiesse,
Mas q a si mismas de adorno.
Pues quãto hermoso ay en ellas
Y quanto perfecto,y bueno,
Es menos proprio, que ageno,
Y mas proprio del,que dellas.
Y assi con grande contento
Todas le estan rodeando,
Y vna corona formando,
Que le sirue de ornamento.
Pero toda esta beldad
Le es al fin a el exterior,
Y sombra de la interior,
Que està en su misma deidad.
En la qual si ver pudieras
Aquel archetipo mundo,
Y exemplar deste segundo,
O alma que cosas vieras.
Vieras otra esphera hermosa,
De otras lineas rodeada,
Y a cada cosa criada
En Dios buelta en otra cosa.
En su eterno entendimiẽto
Vieras a todas las cosas,
En qualidad mas hermosas,
Y en el numero sin cuento.
En vn circulo infinito,
De immensa capacidad,
Cuyo centro es su deydad,
Y su ser incircunscrito.
Y quãto hermoso has notado
En el orbe material,
Puesto en este immaterial
Està viuo,alli pintado.
Vna centellica es,
Y vna pequeña vislumbre,
Y vna sombra desta lumbre,
Quanto en este mundo ves.

Mira pues tu si le falta
Hermosura y si es razon,
Que no falte la afficion,
A hermosura tan alta.
Quisiera yo aqui tener
A todos los amadores,
Y a quantos tratan de amores,
Y emplean mal su querer.
Y hazerles esta pregunta,
Si vn poquito de beldad
Los roba la voluntad,
Porque no toda ella junta?
Si los afficiona luego
El resplandor de vna estrella,
O de vna chica centella,
Porque no el del sol, y el fuego?
Y si gustan de beuer
De vn chico arroyo, y corriéte,
Porque no del rio, y fuente,
Que puede satisfazer?
Y si tienen experiencia,
Que nada les satisfaze,
De quanto al principio aplaze,
Que haze su diligencia?
Como sossiega, y descansa,
Hasta descubrir, y hallar
El bien, que les puede hartar,
Y siempre dura, y no cansa?
Offendeles por ventura
Tanta hermosura, y beldad?
Y teme la voluntad
Amar tan grande hermosura?

Ay no: porq̃ nuestro amor
Quando ha hallado vn objeto
Mas hermoso, y mas perfecto,
Se afficiona muy mejor.
Y assi a los sanctos del cielo
Aquella essencia infinita
A su amor los necessita,
Viendo la clara y sin velo.
Y si a nosotros se encubre,
Descubrese nos por fee,
Y en quanto hermoso se vee
En el mundo, se descubre.
Y en estas cortas razones
Mi desseo ha pretendido
Representar al sentido
Su hermosura, y perfectiones.
Alma porque se despierte.
Y el diuino amor se auiue
En ti, y otro, que en ti viue,
Muera con dichosa muerte.
Y si en ti el sancto feruor
Sintieres que tibio esta,
Este papel seruira
De Estimulo deste Amor.
Y quãdo a tu amor lleuarle
Quisiere alguna criatura,
Le diras, otra hermosura
Tengo yo, donde emplearle.
Y si tu amada de mi
Quieres ser, has lo de ser
En ella, pues mejor ser
Tienes en ella, que en ti.

LIBRO III.

De la consolaciō natural de la Philosophia.

¶En el primer libro descubrio la Philosophia las causas radicales de la enfermedad de Boecio: y en el segundo aplicò algunos remedios faciles y suaues: aora en este tercer libro y en los demas q̄ se siguen aplica remedios mas efficaces. Y son los remedios mas efficaces, las razones que proceden contra la comun opinion de los hombres: con que se prueua, que la felicidad verdadera no cōsiste en estas cosas exteriores. Muestra se en que consista: y de que manera se aya de alcançar.

Prosa primera del libro tercero, en la qual Boecio da muestras del fructo que ha hecho la Philosophia en su animo, y pide que passe adelante.



Boecio. Ya la Philosophia auia acabado el cantico del amor diuino y amigable cōcorcordia de las criaturas: y a mi toda via me tenia atado y fixo la suauidad del canto, y suspenso en admiracion, y (con los oydos atentos) codicioso 1 de q̄ passaran adelante tan sabrosas y substanciales palabras y hecho en silencio vn poco de interualo dixe assi.

O summo aliuio [a] de los ani-

1. *Auris bona cum omni concupiscentia audiet sapientiam. Eccles.* 3.

a Venid a mi (dixo la Sabiduria del Padre) todos los que trabajays y estays cargados de peccados y amarguras, y yo os aliuiare. Matth. 11. Y Esai. c. 14. dize: Los de estrecho y pequeño coraçon esforçad os y no querays temer.

animos afligidos quan grande ha sido el consuelo 2 que yo he recibido, assi con la grauedad de las sentencias que me has dicho, como con la elegancia y melodia de los metros que me has cantado. En tanto grado que de aqui adelante no he de mostrar flaqueza, ni me he de tener por de menos fuerças que la fortuna, aunque con todas las suyas me haga guerra. Y tambien digo, que los remedios que poco ha los juzgauas por asperos; no solamente no los aborrezco ni me atemorizan: antes con el encarecimiento que puedo, te pido b satisfagas a las ansias que tengo de los oyr. 3 Entonces ella me respondio.

Philosophia. Bien senti ser assi lo que acabas de dezir quando te vi estar con tanto silencio, atencion y feruor recibiendo mis palabras y mis razones: y quando mude la disposicion de tu animo: o por dezir mas verdad, la perficione.

Pues hago te saber ô Boecio que las medicinas que restan, aunque al tomarlas, tengan alguna amargura, c y afflixan la sensualidad y la muerdan: 4 llegadas a las entrañas se bueluen mas dulces que la miel.

Si con solo lo que te auemos dicho hasta aora te muestras tan ansio-

2 *Seneca. Qui vult sine tedio viuere, studeat philosophiæ. Et Aristoteles dixit habere admixtas admirabiles delectationes. Psal. 118. Quam dulcia faucibus meis eloquia tua: super mel ori meo.*

3 *Ecclesi. 24. qui edunt me adhuc esurient: & qui bibunt me adhuc sicient.*

4 *Psal. 1. Propter verba labiorum tuorum ego custodiui vias duras. Quæ verba (vt alibi dicitur) sunt dulciora super mel & fauum.*

b **Acoxase a la Philosophia (dize Aristote. 2. Poli.) el que quisiere viuir sin tristeza.**

c **El Ecclesiast. c. 6. dize: quan aspera por extremo es la sabiduria para los ignorantes.**

ansioso por lo que resta, quan encendidos fueran tus desseos, si supieras quan altos, quan saludables, y quan gustosos son los documẽtos que te auemos de dar, y quan ineffable la felicidad a q̃ te queremos leuantar.

Boecio. Que felicidad es essa tan grande le pregunte?

Philosophia. No es (respõdio) la bienauenturãça que yo te prometo, sophistica, y engañosa como la que el vulgo celebra [d] sino clara, firme, y verdadera. De la qual tiene tu entendimiento, y tu voluntad ciertos barruntos (aunque obscuros y como entresueños. 5) Pero tu animo no acaba de caminar en busca de ella: por quanto se ocupa en abraçar las imagines 6 de esta bienauenturãça verdadera, que son los bienes terrenos que parecen tener algun deudo y parentesco con los que ella promete: de donde nace el engaño de los hombres.

Boecio. Entonces le dixe yo. Supplicote (ô Philosophia diuina) que sin dilacion alguna me enseñes, qual sea esta verdadera bienauenturança.

Philosophia. Yo lo hare por amor de ti de buena voluntad: para que del todo salgas del engaño que has tenido: y sigas la senda de la verdad. Pero ante to-

d Oxala los que pretenden honras se aconsejaran con los ambiciosos que las alcançaron: y los que dessean riquezas con los ricos. Mudarian verdaderamẽte sus intentos y desseos. Seneca epist. 116.

5 *Augustinus. Cogitationes quibus meditabar in te, similes erãt conatibus expergisci volentium: qui tamen sopora ti soporis altitudine remerguntur.* 8. *conf. c.* 5. *Surge qui dormis, & exurge a mortuis, & illuminabit te Christus. Ephe.* 5.

6 *Qui volunt gaudere forinsecus facile euanescunt, & effundũtur in ea quæ videntur, & temporalia sunt: & imagines eorum famelica ambitione lambunt Aug. lib.* 9. *confes. c.* 9.

das cosas procurare de pintarte la bienauenturança falsa de que tienes mas noticia, y informarte de sus mentiras: para que sabido lo malo que tiene y lo engañoso: quando boluieres los ojos a la parte contraria: eches de ver la gracia y hermosura de la verdadera felicidad.

Metro I. del libro tercero, de donde la Philosophia confirma con quatro exemplos lo que acaba de dezir.

Qui serere ingenuũ volet agrum,
Liberat arua prius fruticibus.
Falce rubos, filicemquè resecat:
Vt noua fruge noua Ceres eat.

EL que pretende sembrar vn campo noble y fertil, arranca primero y purga la tierra de las yeruas nociuas: y corta cõ la podadera las çarças [a] y los elechos, para que Ceres la Diosa del pan se prospere y salga despues cargada con los nueuos y blandos esquilmos.

a Por el cãpo del hõbre perezoso passe (dize Salomon) y por la viña del varon necio, y halle q̃ todo el estaua cubierto de hortigas y de espinas. Prouer. 24.

Dulcior est apium mage labor:
Si malus ora prius sapor edat.

Muy mas dulce es el sabor de la miel que con tanto trabajo la bran las auejas: si primero alguna cosa amarga ha mordido y destemplado el paladar.

Gratius astra nitẽt, vbi nothus,
Desinit, imbriferos dare sonos.

Mas agradablemente otrosi resplandecen las estrellas en vna noche serena: despues que el ayre abrego acabò de refrenar los vientos embueltos en pluuias y obscuridad.

Des-

Lucifer vt tenebras pepulerit,
Pulchra dies roseos agit equos.

Despues tambien que el luzero desterro las tinieblas de la noche: el dia hermoso mueue sus cauallos rosados con grãdissima ligereza y alegria.

Tu quoq; falsa tuens bona prius,
Incipe colla iugo retrahere.
Vera de hinc animum subierunt.

De la misma manera tu Boecio deues considerar atentamente los falsos bienes: y procurar echar de sobre tu ceruiz el yugo pesado de la felicidad engañosa: [b] y cõ esto daras entrada en tu animo a la felicidad, y bienes verdaderos.

b Leuantate del poluo y quita las ataduras de tu cuello. Esai. 52.

Prosa II. del libro tercero, dõde la Philosophia enseña como todos los hombres dessean la bienauenturança: y los varios caminos q̃ siguẽ los malos en su busca.

Viendo acabado la Philosophia su cãto, inclinada la cabeça con la grauedad de la doctrina que auia de començar a enseñar: y puestos los ojos en tierra para especular cõ mas atencion la felicidad no conocida de los mortales: se reconcentro en lo mas noble de su contẽplacion y començo a hablar de esta manera.

Toda la solicitud de los hombres: a la qual exercita el trabajo de muchos, y diuersos estudios, y maneras de viuir: procura llegar por estos differentes cami-

nos a vn solo fin y blanco 1 de la bienauenturança. [a] Este bien que los hombres pretenden es tal: que vna vez alcançado no les queda mas que dessear. Porque este bien es el mayor de todos los bienes: y comprehende y encierra en si eminentissimamente todas las perfectiones 2 que por los demas bienes se hallã repartidas. Porque si alguna le faltara: ya no fuera el vltimo y summo bien: pues fuera de el yuiera algun bien que dessear. De donde consta que la bienauenturança es vn estado consummado 3 y perfecto con el monton de todos los bienes juntos. Este fin y esta bienauenturança buscan y pretenden alcançar todos los hombres aunque por differẽtes vias como auemos dicho. Y porq̃ el apetito natural impresso en los coraçones de los hombres 4 camina naturalmente tras el summo y verdadero biẽ: si alguna vez lo pierden de vista y dessean algũ bien aparente, [b] el error descaminado tiene la culpa: que no la naturaleza.

De cinco caminos viciosos: a los quales se reduzẽ todas las veredas del mundo.

§. I.

DE estos hõbres que trae ciegos el error: [c] vnos creẽ q̃

1 *Initio libri de vita beata ad Gallionẽ fratrẽ ait Sene. Viuere (Gallio frater) omnes beate volunt: sed ad peruidendũ quod sit, quod beatã vitã efficiat, caligant. Adeoq; nõ est facile conse qui beatã vitã, vt ab ea quisq; longius recedat: quo ad illã concitatius fertur. Si via lapsus est, quæ in contrariũ ducit: ipsa velocitas maioris interualli causa est. Proponendũ est itaque primo, quid sit, quod appetamus: tunc circunspiciendũ est qua cõtenacre illo celerrime possimus.*

2 *Infra prosa.10. huius tertij lib fine repetit & probat beatitudinem & summũ bonũ esse idẽ quia sicut bonũ omnes appetunt. ita & beatitudinem.*

3 *Beatitudo est status omnium bonorũ aggregatione perfectus.*

4 *Augus super Psal. 118 Scio (inquit) quid velis. Beatitudinẽ quæris. Si ergo vis esse beatus esto immaculatus. Illud enim omnes; hoc autem pauci volunt, sine quo nõ peruenitur ad illud quod omnes volunt.*

a S. Augustin se rie muy de proposito del otro burlador de Roma, que estãdo vn dia representando, cito a los Romanos para el dia siguiẽte porque les queria dezir a todos sus pensamiẽtos: juntase toda Roma y dize. Todos vosotros señores quereys cõprar barato y vender caro. Yerras (dize S. August.) porque algunos venden barato y aun lo dan de balde por hazer bien a la republica. Si dixeras q̃ todos desseauan ser bien auenturados: acertaras. 13. de Trinitate. c.3.

b La causa de los engaños de los malos declaro el Propheta diziẽdo: Los viciosos andan al derredor. Esto es conforme declara nuestro P. S. Bernar. Los viciosos echan mano de lo q̃ tienen cerca de si para satisfazer a la hambre q̃ tienen. In declama. super Ecce nos reli. omnia.

c Cinco hombres (dize nuestro P. S. Bernardo) que vio flacos, desemejados, tristes, y macilentos. El vno de ellos estaua junto al mar comiendo arena con grandes ansias llenos ambos los carrillos.

5 Seneca epist. 29. *Ceterum si te videro celebrem secundis vocibus vulgi: si intrante te, clamor plausus, & pantomimica ornamenta obstrepuerint, si tota ciuitate te fœminæ, puerique laudauerint: quid niego tui miserear, cum sciam quæ via ad istum fauorẽ ferat?*

el summo bien consiste en que no les falte nada: y assi trabajan con grã cuydado por tener abũdancia de bienes y riquezas temporales.

Otros juzgan ser el sũmo biẽ aql q̃ haze dignissimos de hõra, y veneracion a los hõbres: 5 y por esta causa (alcãçadas las dignidades por fuerça cõ negociaciõ) trabajan por ser reuerencia dos de sus ciudadanos: creyẽdo cnosistir la dignidad verdadera digna de toda veneracion, en las honras temporales. Los quales se engañan, como los primeros. d

Ay otros q̃ creen q̃ el summo bien cõsiste en la sũma potẽcia. Estos procurã reynar o arrimar se a los que reynan e como familiares o consejeros: sospechãdo que por aqui vendran a ser poderosos.

Pero aq̃llos q̃ tienen para si q̃ la fama es el mayor bien: dan se priessa por estender su glorioso nõbre y fama hermosa, con los exercicios de la guerra: o cõ los estudios de la paz que son las letras y sabiduria. f

Muchissimos tãbien midẽ el fructo del sũmo bien: con el alegria y cõtentamiẽto. Los quales tienẽ por cosa felicissima gozar de los deleytes del cuerpo, g barruntando q̃ en ellos hallaran

d El segundo (dize nuestro P. S. Bernard. en el lugar citado arriba) estaua sobre vna laguna hedionda, procurãdo recibir y tragar todo el vapor sulphureo y pestilẽcial que subia de ella.

e El tercero estaua sobre vn horno encẽdido: y desseaua hartarse de las centellas que salian del.

f El quarto subido en la torre mas alta del tẽplo, tenia abierta la boca recibiendo el ayre q̃ corria y atrayendolo. Y para satisfazerse mas: se ayudaua de vn habanillo.

g El quinto se reya de los demas: y era el mas digno de risa: porq̃ con grande estudio chupaua sus proprias carnes, aora las manos, aora los braços. Apiademe de todos estos miserables freneticos (dize Bernar.) y preguntãdo a cada vno la causa de su flaqueza halle, que era vna grandissima hãbre. Entonces me acorde del Propheta quando lloraua amargamẽte y dezia. Secoseme el coraçon dẽtro de mi: porque me oluide de comer mi pan. Nuestro P. S. Bernar. declama. circa medium. Y ayade alli q̃ les dixo. Que os aprouechan hõbres essos mãjares? no son essas cosas ali

el summo deleyte que la bienauenturança encierra: y engañanse 6 como los demas.

Ay tábien otros que truecan estos fines y estos bienes, ordenando los vnos a los otros: como los q desseã riquezas para alcançar hõras y darse a deleytes, o como los q dessean hõras para atesorar dineros, y para dilatar su nombre y fama. En estos cinco bienes y en otros semejantes a ellos se ocupan los desseos y estudios de los mortales.

La nobleza y el applauso del pueblo, que parecen traer cierta claridad: se reduzen a la gloria. La muger, y los hijos, por el gusto que tienen: se reduzen al deleyte. El sanctissimo genero de la amistad [h] sagrada y honesta, meritissimamente lo exceptamos de los bienes de la fortuna: y le damos assiento entre las virtudes. 7 Lo que resta de la fortuna o se ordena a la potestad o la acompaña. Tal es la administracion de los officios publicos. O al deleyte: quales son los juegos y regozijos. Los bienes y habilidades del cuerpo cosa manifiesta es que tambien se refieren a alguna de las cinco casas y lugares señalados. La grãdeza de cuerpo (q es argumẽto de valentia y fuerças corporales) parece que da cierta potencia y supe

6 *Pater Bernardus. Neq3 enim ponere est cõ cupiscentiæ modum donec videatur impleta: donec adepta sit quibus valeat esse contenta. Cæterũ nec amator pecuniæ dicit aliquando sufficit, nec libidinosus satiabitur voluptate. In decla. circa medium.*

7 *Amicitia (vt ait Aristo. in ethicis & politicis) fundatur in quadam cõmunicatione: propter quod secũdũ diuersitatẽ communicationũ, amicitiæ sunt diuersæ. Si communicatio est in honesto bono & virtute: amicitia est virtus. Vnde Eccles. 6. 17. Qui timet Deum æque habebit amicitiam bonã, quoniam secundum illũ erit amicus illius.*

mentos naturales: antes augmentaran la hambre que la quiten. El alma racional criada a imagẽ de Dios con estas cosas podra se entretener: pero no hartar. A la que es capaz de Dios: lo que no es Dios no la puede satisfazer.

h La amistad se fragua con amor y el amor se emplea en el bien. Ay tres generos de bienes: vtil, deleytable, y honesto. Quando la amistad se funda en el bien vtil o deleytable, no es virtud. Es lo pero quando en el honesto. Y de esta amistad habla aqui Boecio, quãdo dize, que no està subiecta a la fortuna. Y de la charidad dize S. Tho. q es esta amistad honesta. 2. 2. q. 26. art. 1.

rioridad:por lo qual se reduze a la potestad:la hermosura y la ligereza a la gloria,la salud al deleyte.

Mire se bien en ello, y notese con cuydado: y se hallara por cosa cierta, como por todas las cinco vias referidas y por las sendas arrimadas a ellas se pretēde alcançar la bienauenturança. Porque aquel bien que el hombre ama y busca con mas afficiō y cuydado que los demas: juzga ser el summo bien 8 y (como atras queda diffinido, [i]) el summo bien y la bienauenturança, son vna misma cosa. Por donde aquel estado tendra el hombre por bienauenturado celebre y glorioso: que juzgare ser mas digno de sus desseos.

Cata aqui pues ò Boecio delante de tus ojos debuxada la cara y forma de la felicidad mundana. La qual se cifra en riquezas, honras, potencia, gloria y deleyte. 9

Como considerasse pues Epicuro todas estas cosas: y hallasse que las quatro primeras causauā la postrera (porque las riquezas, las honras, la potencia, y la gloria traen consigo particular gozo y contentamiento) decreto consequentemente que el deleyte [K] era el summo bien: y en el puso la bienauenturança.

8 *Vis peruenire? Incipe transilire (ait Pater noster Bernar.) Alioquin proripieris miser in desiderio terrenorū: & a summo bono eo lōgius inuenieris; quo te amplius dederis caducis rebus trāsitorijs appetēdis. In declam. circa medium.*

9 *Quamuis isti desiderent summum bonum & beatitudinem: non assequūtur illam. Quid enim illum multum putar nauigasse (ait Seneca) quem saeua tēpestas a portu excepit huc, & illuc tulit, ac vicibus ventorum ex diuerso furentium per eadem spatia in orbem egit? Non ille multum nauigauit, sed multū iactatus est.*

i En esta mesma prosa.

K Platon dixo, que la intencion del Philosopho no ha de ser en manera alguna acerca del cuerpo. Ha de estar muy apartada de el, y conuertirse al alma. In Phaedone.

Como los malos por todos sus caminos buscan el summo bien. §. II.

BOluiendo pues a considerar mas en particular los conatos y intenciones de los hombres, es negocio aueriguado que el animo de todos los mortales pide siempre, dessea y buelue a dessear naturalmẽte el summo biẽ [l] en general: aunque con la memoria, y entẽdimiẽto, llenos de tinieblas por la ignorancia que tienen en particular de este summo bien. 10 (obscuridad acarreada de los cuydados y amores deprauados de las cosas temporales) Son semejantes en todo estos hõbres, a los que con el demasiado beuer hã perdido el tino. Los quales aunque se acuerdan que tienen muger, hazienda y morada, no atinan con la calle donde esta, ni saben por donde han de boluer a ella.

Por ventura imaginays que los primeros que con las riquezas intentaron carecer de toda necessidad, que yerran o pierdẽ de vista el summo bien? [m] Tened por cierto que no andan errados en ello. Porque no ay cosa verdaderamente que pueda consummar tan plenariamente la bienauenturança, como el

10 *Seneca ad fratrẽ. Proponendum est itaq; primo quid sit, quod appetamus. Tunc circunspiciendum est: qua contendere celerrime illo possimus. Quandiu quidem passim vagamur, non ducem secuti, sed fremitum & clamorem dissonum in diuersa vocantium: cõteritur vita inter errores: breuis etiam si dies noctesq; bonæ menti laboremus. Decernatur itaq; & quo tendamus, & qua, non sine perito aliquo cui explorata sint ea in quæ procedimus.*

l S. Tho. prueua galanissimamente. 3. contra gentes c. 63. como en la bienauenturança verdadera se hallã todas estas cinco excellencias y prerogatiuas, que los mundanos buscan en las cosas terrenas: las quales yre contraponiẽdo por su orden.

m No andan errados en querer desterrar toda necessidad. Pero yerran en intentarlo por medio de las riquezas. Porque esta esto reseruado a la felicidad verdadera. Vinieronme todos los bienes juntamẽte con ella: se dize en el libro de la Sabiduria cap. 7. Y en el Psal. El que hinche en los bienes tus desseos, y tendre hartura quando apareciere su gloria.

eſtado copioſo y colmado con todos los bienes: donde el hombre no aya meneſter fuera de ſi beneficio alguno: por tener dentro de ſi abundancia de todo lo neceſſario para cumplimiento de ſus deſſeos.

Por ventura ſe apartan de la pretenſion del ſummo bien los ſegundos que juzgan ſer merecedor de toda veneracion, y reuerencia el bien que ſe auentaja a todos los bienes? [n] No ſe engañan pues, en juzgarlo aſsi. Porque no puede ſer coſa vil y deſpreciable la felicidad que todos los hombres (dexemos aparte los que tienen falta de juyzio y los infantes) procuran alcançar con tantas veras?

Pregunto mas: Haſe de contar la potencia y la mageſtad entre eſte genero de bienes? [o] Quien lo quita? Que diremos pues de los que anhelan por eſta poteſtad, ſino que tambien buſcan naturalmẽte el ſummo biẽ? El qual como ſea el mayor y mejor de todos los bienes; no ſe puede (ſin notable injuria) ſoſpechar de el que carezca de authoridad y poder.

Por ventura has de menoſpreciar la fama, y dezir de los q̃ la buſcan que dexan de pretender el ſummo bien? [p] En manera ninguna ſe puede dezir

Omnes hi non deueniunt ad id quod quærunt, quia nõ cognoſcũt illud; ſicut oculus noctuæ ad lumen Solis (vt Ariſtot.) ita intellectus noſter ad manifeſtiſſima natura. Vnde Alanus in Anticlaudiano. Difficilis acceſſus ad hanc faciliſq; receſſus. Acceſſus paucis, caſus patet omnibus: in quã. Vix aliquis tranſire valet; valet omnis ab illa. Declinare via, quæ paucis plena, multis. Clauditur; arcta nimis intranti, larga ruinæ.

n Mejor alcançaran eſta reuerencia y honra los q̃ ſe aſſentaren juntamente con Chriſto nueſtro biẽ a juzgar los Angeles y los hombres.

o La bienauenturança verdadera haze Dioſes a los juſtos: ſegun ſe dize adelante proſa. 10. §.2. Y como Dios es rey ellos tambien ſon reyes: Y eſta es la cauſa porque S. Iuan (Apoca. 19.) dize que Chriſto es Rey de los reyes, y que reynarã con el los juſtos. c. 20.

p No es la fama que deſſeamos naturalmẽte la de eſte mundo ſino la eterna: y eſta ſolo ſe halla en la noticia de Dios y de los bienaueturados que no ſe engañan ni ſe mudan. Y es tan propria de aquella republica: q̃ tiene la miſma republica, por nombre gloria.

assi: porque no se puede negar sino que todo lo que fuere excellentissimo, ha de ser ni mas ni menos clarissimo y gloriosissimo.

Para que nos auemos de embaraçar con dar a entender como la bienauenturança no es congoxosa, ni triste ni esta subjeta a dolores y molestias? A esta causa los que buscan deleytes y contentos: no estan agenos de buscar el summo bien deleytable. En las cosas minimas como es comer o jugar se busca contentamiento: y auia de faltar en las de tanta grandeza y magestad como es la bienauenturança? q

Estas excellencias y prerrogatiuas singulares que se hallan en el summo bien y en la bienauenturança: son las que los hombres mundanos pretenden conseguir y gozar. Y para esto dessean las riquezas, las dignidades, los Reynos, la gloria y los deleytes. 12 creyendo peruersamente que por estos caminos les ha de venir a montones la sufficiencia, la reuerencia, la potencia, la gloria, y el alegria.

Concluyamos pues diziendo, que todos quantos aman y negocian estas cosas dessean el summo bien, r pues dessean la sufficiencia, la reuerencia, la potencia, la

12 *Augustinus. O tortuosas vias: Vae animae audaci: quae sperauit si a te recessisset se melius habituram; versa & reuersa in tergum & in latera, & in ventrem: & dura sunt omnia & tu solus requies. 6. conf. c. 16.*

q Pero no es el deleyte principal de la bienauenturança el del cuerpo sino el del alma, que excede al del cuerpo. Y assi dize Dauid. Embriagaranse con la abundancia de tu casa, y con el arroyo de tus deleytes les daras a beuer.

r. Haze vno vn hurto (dize S. Aug.) Preguntas porque lo haze? Hazelo por la hambre y necessidad que tiene. Por no ser miserable es malo. Y por esso es mas miserable porque es malo. Por desterrar la miseria y por alcaçar la bienauenturança hazen los hombres el bien o el mal que hazen. Super Psal. 32.

gloria y el alegria que son priui legios y propriedades de la sobe rana verdadera y eminentissima felicidad. 13 Y en el apetecer todos este bien se demuestra facilmente guan grandes sean las fuerças de la naturaleza: pues aunque sean varios y discordantes, los estudios, exercicios, y pareceres de los hombres: en lo q̃ es amar la bienauenturança y el summo bien conuienen todos en vno.

13 Pater noster Bernar. Nimirum anima rationalis ad imaginẽ Dei facta: cæteris omnibus occupari potest: repleri omnino non potest. Capacem Dei, quicquid Deo minus est, non implebit. Inde est, quod naturali quidẽ desiderio summũ quiuis probatur appetere bonum: nullam nisi ad ipso eo requien habiturus. In declama. circa medium.

Metro II. del libro tercero, donde muestra la Philosophia como todas las cosas hazẽ por boluer a su natural, y al origen de donde manaron.

Da me gusto declarar (dixo la Philosophia) con versos artificiosos y con el sonido tardio y perezoso de las cuerdas, la multitud de inclinaciones naturales cõ que la naturaleza poderosa rije y gouierna: y con que leyes essa misma naturaleza presida y conserue este immenso mundo: adune y estreche todas las cosas entre si confederandolas con vn ñudo indissoluble.

Quantas rerum flectat habenas.
Natura potens, quibus immensum.
Legibus orbem prouida seruet,
Stringatq́, ligans irresoluto.
Singula nexu: placet arguto.
Fidibus lentis promere cantu.
Quanuis peni pulchra leones,
Vincula gestent, manibusq́ datas:

Aunque los leones de Affrica traygan collares hermosos, y

Captent escas, metuātq; trucem,
(Soliti verbera ferre) magistrum:
Si cruor horrida tinxerit ora,
Resides olim redeūt animi,
Fremituq; graui meminere sui,
Laxant nodis colla solutis,
Primusq; lacere dente cruento,
Domitor rabidas imbuit iras.
Quæ canit altis garrula ramis,
Ales: si caueæ clauditur antro:
Huic licet illita procula melle,
Largasque dapes dulci studio,
Ludens hominum cura ministret:
Si tamen arcto saliens tecto,
Nemorum gratas viderit vmbras,
Sparsas pedibus proterit escas,
Syluas tantum mæsta requirit,
Syluis dulci voce susurrat.
Validis quondam viribus acta,
Pronum flectit virga cacumen:
Hanc si curuans dextra remiserit: (lum
Recto spectat vertice cœ

tomé la comida de la mano del leonero: y teman el rigor del maestro que los suele castigar: si a caso viene a ser con tāto exceso que llegue a bañar en sangre las bocas espantosas: al pūto los coraçones mansos bueluen a su antigua ferocidad, [a] y con terribles bramidos se acuerdan de su naturaleza. Sacan sus cuellos de captiuerio, haziēdo pedaços los collares y cadenas, y el maestro el primero (despedaçado cō los dientes sangrientos) recibe y experimenta la fiereza de los leones.

La auezilla tambien parlera q̄ se deshaze cantando en las ramas mas altas de los arboles: si la cogen y captiuan en vna casilla, y jaula pequeña para solaz de los hombres: aunque sus amos le vnten los beuederos con miel, y con alegre cuydado le administren la comida: si por descuydo se sale de la casa estrecha, y alcança a ver las agradables sombras de los bosques: menosprecia y pisa los regalos de la carcel, y assi triste camina para los campos, sin escuchar a sus señores: y llegada a las montañas les da musica con su dulce melodia.

El arbol tierno ni mas ni menos (a quien las grandes fuerças hazen violencia y le doblan) se inclina hazia la tierra. Pero si la

a Nunca la naturaleza se pierde con costumbre alguna. La piedra por mas que la echen hàzia arriba no perdera su grauedad ni se inclinara a lo alto. Assi los animales aunque con violēcia y regalos los entretēgā algun tanto, no pierden totalmente la libertad y natural inclinacion.

Cadit Hesperias Phœbus in vndas,
Sed secreto tramite rursus,
Currum solitos vertit ad ortus.
Repetunt proprios quæque recursus,
Redituque suo singula gaudent,
Nec manet vlli traditus ordo,
Nisi quod fini iunxerit ortum.
Stabilemque sui fecerit orbem.

mano derecha que le baxaua se descuydare: leuantada la cabeça buelue luego a mirar al cielo.

Aunque parece que el sol cae y se ahoga en las aguas occidentales del mar: alla por sus sendas secretas buelue sus cauallos y su carro al oriente de donde suele salir otras vezes.

Y generalmente todas las cosas [b] procuran boluer a exercitar los mouimientos que les cōpeten segun sus naturalezas, y se huelgan de repetir sus condiciones y propriedades. Y ninguna de ellas tiene orden ni ley ni inclinacion a otra cosa fuera de lo que es juntar el fin con su nacimiento, y hazer de si misma vn circulo perfecto, [c] trayendo la linea de sus mouimientos al derredor del centro, hasta llegar al punto de donde começo.

b Proclo. Dionysio. y el libro de las causas affirman, que todo lo que procede de otro segū su substancia se conuierte a aquel de donde procedio.

c El circulo perfecto se halla en el hōbre quādo saliendo de Dios passa por las cosas temporales sin detenerse: y buelue con las buenas obras y con la contemplacion al mismo Dios de donde salio.

Prosa III. del tercer libro, donde la Philosophia aplica a los hombres lo que ha dicho en el metro passado.

Vosotros tambien (o animales terrenos [a] afficionados a las cosas de este mundo) soñays y conoceys imperfectamente vuestro primer principio: y desde lexos alcāçais a ver el vltimo fin de la bienauēturança verdadera que es Dios:

a El que es de la tierra, de la tierra habla dixo S. Iuan Baptista. Ioā. 3. Y el Euāngelista. 1. canoni. c. 4. dize: Del mundo hablan y el mundo los oye.

aun-

aunque con noticia obscura. Y esta es la causa porque vuestro apetito y vuestra intencion os lleua naturalmẽte en busca del summo bien: [b] y por otra parte os alexa de el, 1 el enxãbre de errores y cegueras que ocupa vuestros coraçones.

Considera pues o Boecio cõ diligencia los estudios delos hõbres que aman las cosas corporales: y mira si por ventura llegaran a alcançar la bienauenturança que pretenden por las veredas y caminos que escogieron. Porque si las riquezas, las honras, y las demas pretensiones de que arriba se hizo mencion, traẽ consigo tanta abundancia y affluencia de prosperidad que no quede mas que apetecer: nósotras tambien seremos de su opinion y confessaremos que muchos de ellos son bienauenturados con la possession de aquestos bienes. Mas si no pueden cumplir lo que prometen, ni destierran del todo la miseria y necessidad, [c] no es cosa aueriguada que es falsa y mentirosa la mascara con que representan la bienauenturança que ni tieneñ ni pueden dar? 2

A ti el primero de todos (q̃ poco antes de aora posseyas tantas riquezas) pregunto yo. En medio de tantos thesoros y pos

1 Pater noster Bernardus. Quod prope eras (ait) in corde, & in ore tuo si corde crederes, & ore confitereris: terga vertens declinas & elongaris ab eo. In declama.

2 O miserum, si quem delectat sui patrimonij liber magnus, & vasta spatia terrarum colẽda per vinctos, & immensi greges pecorum per prouintias ac regna pascenai, & familia bellicosis nationibus maior, & ædifitia priuata, laxitatem vrbium magnarum vincentia. Cum bene ista per diuitias suas disposuit ac fudit, circunspexerit: superbumq́; se fecerit: si quicquid habet, ei quod cupit compares, pauper est. Senec. lib. 7. de benefi,

b El anima racional permanece despues de la muerte (dize Auerroes) y el fin de su prosperidad sera si se juntare al primer motor.

c S. Chriso. homi. 18. ad popul. Antioche. dize: que muchos de los ricos piensan, que no es vida que se puede viuir la q̃ ellos passan: y dessean mil muertes quando tienen algun trabajo. No me hagays mencion (dize) ni mireys a sus mesas, ni a los aduladores y truhanes, sino a lo q̃ mana de todo esso. Las molestias, las calumnias, los peligros, las congoxas, y lo que es mas molesto q̃ todo: quando sin pensar se hallan en medio delas angustias no saben philosophar y suffrir generosamente los successos, y assi tienen todos los trabajos por intolerables.

sessiones, nunca recibiste dolor o pena de las injurias y molestias que se offrecian?

Boecio. No me acuerdo verdaderamente (le respondi) que yo tuuiesse tan libre y sossegado mi animo, que no se angustiasse por horas cada dia. *Philosophia.* Porque (si piensas) te offendias tan a la contina? porque te faltaua lo que quisieras que no te faltara: o tenias lo que no quisieras tener. *Boecio.* Assi es como lo dizes. *Philosophia.* Segun esso desseauas la presencia de lo vno, y la ausencia de lo otro. *Boecio.* Confiesso llanamente que quisiera alcançar lo que me faltaua: y carecer de lo que me causaua molestia. [d]

Philosophia. Yo soy de opinion que tiene necessidad el hõbre de lo que dessea. *Boecio.* Tienela dixe. *Philosophia.* Pues yo no tengo por bastante la sufficiẽcia que no quita toda necessidad. *Boecio.* De ninguna manera lo es. *Philosophia.* Luego tu padecias esta insufficiencia y necessidad, quando la casa te manaua censos. 3 *Boecio.* Que se puede colegir de lo dicho, sino lo que acabas de dezir? *Philosophia.* Luego las riquezas no quitan la necessidad, ni causan la sufficiẽcia que son las dos cosas q̃ prognosticauan y prometian.

3 *Seneca. Quid fenus & Kalendariũ & vsura, nisi humanæ cupiditatis extra naturam, quæsita nomina? Quid sunt istæ tabulæ quid computationes & venale tempus? Voluntaria mala ex cõstitutione nostra prodeuntia in quibus nihil est quod subijci oculis, quod teneri manu possit: inanis auaritiæ somnia, lib. 7. de beneficijs.*

d No esta el vicio en las cosas sino en el animo. Lo q̃ nos hizo graue y pesada a la pobreza, hara tambien molestas a las riquezas. No importa al enfermo estar echado en cama de madera o de oro (adonde quiera que le echares lleua consigo la dolencia) Assi no importa al animo enfermo que lo pongais en la pobreza o en las riquezas. Su mal le sigue donde quiera que vaya. Seneca episto. 17.

Ciertamente yo pienso que es cosa digna de consideracion, que no tengã los dineros como no tienen de su propria cosecha seguridad alguna: de que no los puedan quitar a sus señores con tra su voluntad. *Boecio.* Confiesso que los pueden quitar cõ violencia. *Philosophia.* No puedes dexar de confessarlo, viendo como vees cada dia robar y despojar [e] a los pobres. De aqui nacen las querellas y demãdas que sin cessar se ponen en los tribunales, donde los despojados con fraudes 4 y violencias imploran el fauor de la justicia para q̃ los restituyan en sus bienes. *Boecio.* Assi passa como tu lo dizes. *Philosophia.* Conforme a esto los hazendados tendrã necessidad de pedir fauor a otros, para tener seguras sus riquezas. [f] *Boecio.* Quien puede negar esso? *Philosophia.* No tuuieran verdaderamẽte necessidad de fauor y ayuda sino posseyerã haziẽda subjecta a robos y engaños. *Boecio.* Es sin duda como lo dizes. *Philosophia.* Parece me q̃ va el negocio boluiendose al rebes: y q̃ vamos prouando lo contrario. Porque las riquezas venian prometiensufficiencia a sus posseedores, y no solamẽte no la dan ni cũplen su palabra: [g] sino q̃ antes traẽ consigo insufficiencia y necessi dad

4 *Chrisosto. to. 5. homeli. de auaritia. Vesana diuitiarum cupiditas morbus insanabilis, fornax quæ nũquam extinguitur. Ingratæ sunt, fugitiuæ, homicidæ, crudeles & implacabiles. Præcipitiũ vnde quaq; præruptum, mare innumeris ventis agitatum, tyranni acerbe imperantes, dominæ quouis barbaro sæuiores, inimicæ irreconciliabiles.*

e Aristoteles en el primero delas ethicas dize, que el que tiene mucho dinero es violento: esto es roba con violencia: q̃ alude al prouerbio antiguo. El rico o es malo o heredero de malo. Aprouechase S. Hieronymo de este prouerbio en vna carta.

f Eucherio discipulo de S. Augustin y Obispo de Leon de Francia, en la carta deuotissima que escriue a su pariente Valeriano, dize. Que son las riquezas, sino prenda para recibir injurias? Por vẽtura no está llamando los grandes tesoros a los robadores y homicidas y combidandolos con el premio de su osadia?

g El que dudare de la bienauenturãça de Diogenes pobre (dize Seneca) el mesmo podra dudar del estado delos Dioses; y preguntar si por ventura son bienauenturados, no tiniendo huertas ni heredades preciosas cultiuadas por arrendatarios ni grandes cambios y vsuras en las plaças. lib. 1 de tranquil. vitæ.

dad de socorro de otros para q no las roben. 5

5 *Horatius Ode. 9. lib. 4. Non possidentem multa vocaueris, Recte beatũ: rectius occupat. Nomen beati, qui deorũ Muneribus sapienter vti. Duramq; callet pauperiem pati. Peiusq; letho flagitium timet. Non ille pro charis amicis, Aut patria timidus perire.*

Y si las riquezas quitan la necessidad de q manera la quitan? Por ventura no puedẽ tener hãbre los ricos? No pueden tener Sed? Por ventura los cuerpos regalados de estos hombres no siẽten el frio del iuierno?

Diras que no estan priuilegiados de estos tributos de la naturaleza: pero que tienẽ vestidos y dineros, con q se acude facilmẽte al remedio y aliuio de estas fatigas y de otras muchas. Yo digo q se podra suffrir de essa manera la miseria y que se passara mejor la necessidad auiendo riquezas: pero no por esso se escusa ni totalmente se quita. Porq aunq se satisfaga vna vez y otra a los desseos y peticiones destas necessidades: queda siẽpre por fuerça la necessidad en su rayz: porque por mas que coma y beua el rico no puede dexar de tener de alli a poco hambre y sed.

Passo en silencio q para satisfazer a la naturaleza y a sus necessidades, es menester poco 6 (aũque es verdad q no se puedẽ quitar del todo) pero las necessidades que la auaricia descubre, no ay thesoros [h] en el mundo que las puedan remediar. Por dõde si las riquezas no pueden desterrar totalmente la necessidad na-

6 *Sene, epist. 18. Tum mihi crede Lucili, exultabis dipondio satur: & intelliges ad saturitatẽ non opus esse fortuna. Hoc enim quod necessitati satis est: dabit etiã irata.*

h Para las cosas necessarias el destierro basta (dize Seneca) pero para las superfluas no bastan los reynos. lib. de conso. El mismo dize. Los desseos naturales son finitos, pero los que nacen de la falsa opinion no tienen donde parar.

tural: y ellas traen la suya propria insaciable, como podeys persuadiros a creer que traygan sufficiencia a las casas de sus señores?

Metro III. del libro tercero, donde la Philosophia reprehende a los auarientos.

Quamuis fluente diues auri gurgite,
Non expleturas cogat auarus opes.
Oneretq́; baccis colla rubri littoris,
Ruraq́; centeno scindat opima boue:
Nec cura mordax deserit superstitem.
Defunctumq́; leues non comitantur opes.

AVnque el rico auariento amontone las riquezas que no le han de hartar [a] manandole el profundo del mar siempre oro y echandoselo en su casa: y aunque cargue su cuello de piedras preciosas del mar bermejo: y rompa las heredades gruessas con centenarios de bueyes: no le faltaran cuydados, y çoçobras mientras viuiere: y quando muriere, las riquezas de poca estima y de menos consistencia no le acópañaran. [b]

a El auariento no goza de los bienes que tiene. Procura añadir algo a lo demas, y con esto no vsa de lo que possee. Todo se le va en pedir cuétas a los ministros, en trillar la plaça para los pleitos, en ogear sus memoriales: de señor se haze procurador. Sene. epist. 14.

b Durmieron su sueño (dize Dauid) y no hallaró cosa alguna todos los hombres de las riquezas en sus manos. Psal. 75. Y Iob. Las riquezas que el rico trago las vomitara y Dios se las sacara de su vientre. c. 20.

Prosa IIII: del libro tercero, donde la Philosophia prueua como las dignidades no dã la honra que prometen, ni por ellas son bienauenturados los que las tienen.

POdria ser que dixesses (o Boecio) que ya que las riquezas no hazen bienauéntura-

turados a suspossedores, ni traẽ consigo la sufficiencia que prometen: pero que las dignidades no desdizen de lo que prometieron pues hazen honrados y reuerendos a los que las administran. Mira que tambien engañan.

Por ventura tienen tanta virtud y honestidad los magistrados [a] que planten en los coraçones de sus ministros las virtudes, y alancen y ahuyenten los vicios? No tienen costũbre verdaderamẽte de desterrar la maldad: sino de descubrirla y publicarla. 1

De aqui tiene principio nuestra indignacion [b] quãdo nos querellamos [c] de q̃ frequentemente se dan los cargos a malissimos hombres. Y no tuuiera lugar nuestro enojo: si las dignidades hizieran virtuosos a los que las alcançan. Esta es la causa porque Catullo varon discreto llamo a Nonio lãparon 2 y monton de humores venenosos: aunque estaua sentado en la silla de su dignidad juzgando las causas.

No consideras la confussion y deshonra que se recrecen a los malos de las dignidades? Sabida cosa es que la indignidad, y insufficiencia de los tales, no se supiera, ni extendiera tanto,

1 Sic iudicat sedens in loco iudis reus, (ait Chrisosto.) in loco vindicis, innocentiæ persecutor? Rogo vbi rerum facies? Vbi forma? Vbi pudor? Vbi æstimatio publici cognitoris? Vbi Deus? Vbi homo? Vbi fas? Vbi lex? Vbi ipsius iura naturæ?

2 Hic ponit Boetius strumam. & conuenit illi prouerbiũ antiquũ: strumam dibapho tege re: id est, infamiam aliqua dignitate obliterare. Dibaphon appellant purpuram bis tinctam, qua deformitas interdũ dissimulatur. Manu tius.

a Iudas fuit Apostolus, & Balaan Propheta & vterque malus.

b Iuntanse quatro o cinco para engañar al Emperador (dize Diocleciano) y dizenle bien o mal de otros. El Emperador encerrado en su casa sin saber mas de lo q̃ aquellos le encarecen. Dalos cargos a los indignos y quitalos a los dignos. Y assi el Emperador bueno y perfecto es vẽdido sin saberlo. Brus. lib. 3. c. 3.

c Si el sabio se ha de airar por las cosas que se hazen mal, y contristarse por las maldades y delictos: no ay cosa mas miserable que el sabio. Porque no ha de ser su vida sino vna continua ira y tristeza. Que momento auia en q̃ no vea cosas que abominar? Todas las vezes que saliere de su casa ha de caminar por facinorosos, auariẽtos, prodigos, imprudentes, y por esto bienauenturados acerca de si mesmos. Desfallecera si se enojare todas las vezes que lo demãda la razõ. Seneca lib. 2. de ira. Y mas abaxo dize, que faldra de seso.

si no campearan con la claridad y resplandor de los officios eminentes.

Y tu Boecio pudiste persuadirte (aun despues de tantos peligros y amenazas como Theodorico te hizo) a admitir en tu cópañia en el Magistrado a Decorato domestico del Rey, como supiesses que era vn truhan perniciosissimo, amigo de fiestas y de comidas, y vn mentiroso acusador?

Como podremos pues tener por digno de reuerencia y veneracion a titulo de las honras, a los que tenemos por indignos de essas mismas honras.

Pero si viesses vn hombre sabio y virtuoso, 3 por ventura podrias juzgarle (aunque no tuuiesse cargo ni dignidad) por indigno de reuerécia y de honra, y de la sabiduria que tiene [d]? *Boecio.* De ninguna manera podre dezir esso. *Philosophia.* Bien dizes. Porque te hago saber, que la sabiduria y la virtud tiene su propria, intrinseca, y particular dignidad y nobleza: con que se destierran los vicios y se planta la honestidad. Esta dignidad del cielo assienta luego la virtud, 4 en todos aquellos q̃ fauorece y haze illustres con su cópañia: [e] como la blancura haze blanco el cuerpo dóde esta, y

3 *Seneca epist. 77. Si quis omnia alia habeat, valetudinem, imagines multas, frequens atriũ: sed malus ex cõfesso sit, improbabis illum. Item si quis nihil eorum quæ retuli habeat, deficiatur pecunia, cliẽtum turba, nobilitate, & auorum, pro auorumq́ serie, sed ex cõfesso bonus sit, probabis illum.*

4 *In duobus contristatum est cor meũ. Vir bellator deficiens per inopiam: & vir sensatus contemptus. Eccles. & Prouerb. 17. dicit. Pretiosi spiritus vir eruditus.*

d La virtud y la sabiduria dignificá el subjecto en orden a si mismas lo qual no haze la dignidad.

e Bié lexos estaua de esta doctrina Iuliano Emperador apostata de la fe, en los libros q̃ escriuio contra los Galileos, donde dize, q̃ es mejor mandar como mando Alexádro q̃ ser mandado. Vease S. Cyrilo en el lib. 7. de los que escriuio respondiédo a los desatinos de Iuliano.

la

la luz claro. Y porque las dignidades del mundo no puedẽ causar esta bondad: es cosa manifiesta que los que las administrā no tienen la excellencia y propria hermosura de la dignidad verdadera que se halla en sola la virtud. 5 Esta es la causa porq̃ los virtuosos [f] en las dignidades y fuera de ellas son siempre respectados: y los malos aunque tengan grandes dignidades no alcançan la reuerencia y honra que los buenos. 6

En esta materia de dignidades se ha de aduertir cō mas particularidad y cuydado esto que quiero dezir. Porque si vno es tanto mas abatido y infame, quāto son mas los que lo menosprecian: y la dignidad (como acabamos de dezir) no puede hazer a los malos que saca en publico) dignos de honra y reuerencia bien se sigue que en lugar de la honra que esperauan, grangeen mayor deshonra y confusion. 7 Esta es la buena obra, que hazē las dignidades a los viciosos. Pero no se van sin su castigo: pues a essas mismas dignidades pagā los malos en la misma moneda con la pena del talion: porque si ellas affrentan y pregonā la malicia de los injustos ministros: tambien ellos con su mala vida, desacreditā las dignidades.

5 *Seneca episto. 44. Virtus non accepit Platonem nobilem & reuerendum: sed fecit.*

6 *Sicut terra quæ venas aquarum occultat, nebulam quandam exhalat ante solis ortum longius intuentibus: ita qui vere boni sunt, & eruditi, etiam si non ostētent: tamen semper aliquid ex se produnt vnde qui obseruet deprœbēdere possit subesse vim boni.*

7 *Iuuenalis. Omne animi vitium tanto despectius in se, Crimen habet quāto qui peccat maior habetur. Et Seneca. Loco ignominiæ apud indignum est dignitas.*

f La honra sigue la virtud, como dize Aristot. 4. ethicorum. Lease la sentencia de Seneca que se pone en la prossa. 7. del lib. 4. donde pinta agudissimamēte el respecto mas que humano que se tiene a los buenos.

Y porque acabes de saber cō certeza como la verdadera reuerencia que se deue a las virtudes y a la bienauenturāça no se puede hallar en las dignidades transitorias (q̄ no son mas que sombra de aquella soberana dignidad) coligelo de esta manera. 8

8 *Sapien.18.16. Cum enim quietum silentium continerent omnia, & nox in suo cursu mediū iter haberet: omnipotēs sermo tuus de cœlo a regalibus sedibus durus debellator in mediam exterminij terram prosiliuit; gladius acutus insimulatum imperium tuū portans. Hoc verum & non fictum imperiū quale est imperium terrenū*

Si algun hombre cargado de officios honrosos veniesse a caso à aportar a tierra de baruaros: g harianle por ventura venerable y reuerendo para con los baruaros tanto numero de dignidades? Clara cosa es que no. Hago te pues saber, que si fuera proprio officio y condicion de los magistrados hazer venerables a los que los tienen, no cessarā de exercitar su propriedad donde quiera que se hallaran: a la manera que el fuego no dexa de calentar en todas las partes del mundo.

g Llamauan se baruaros todos los del mundo fuera de los Hebreos, Griegos, y Latinos. Los Griegos llamauan bārueros a todos los del mū do fue de si.

Pero porque no conuiene a las dignidades de su propria cōdició y virtud hazer venerables a los hombres, sino porque assi se lo atribuye la falsa opinion de los mortales: en llegando a los estraños que no las conocen, se desuanecen.

Esso acaecera como lo cuentas (direys) acerca de las naciones estrañas y baruaras. Entre aquellos pues donde las dignidades nacieron y secriaron (pre

gunto os yo) duraran para siempre? Antes que vuiesse Emperadores en Roma el officio de Prefecto [h] era cargo de grãde magestad: 9. pero en estos tiẽpos es dignidad de solo nombre. La estima tambien de los Senadores quando con rectitud y amor mirauan por la republica, se ha buelto ya en vna pesada carga, assi para la republica como para ellos mismos por la malicia de los Principes que cõ tirania los persiguen y compelen a mil generos de injusticias. Si en tiempos passados alguno tenia cargo de proueer la republica del necessario sustento: era reuerenciado y estimado de todos: aora que cosa ay mas desechada que esta dignidad?

Como diximos poco ha lo que de su cosecha no tiene precio ni hermosura [i] sino de sola la opinion del vulgo. Aora recebira resplandor y de ay a poco le perdera. Pues si las dignidades no puedẽ hazer venerables a los hõbres, si ellas reciben menoscabo con la vida descompuesta de los malos: si con la mudança de los tiempos dexan de resplãdecer, si son desestimadas de los estraños, que bondad les resta y que hermosura que las haga apetecer? ninguna verdaderamente. Y assi ni ellas la puedẽ

9 Præfectus erat qui cæteris magistratibus præerat, & omnes dignitates in Roma antecellebat licet postquã Iulius Cæsar imperium inuasserat talis dignitas ad Imperatorem transferebatur. Ita quod nomen illius dignitatis mãsit sine re. Idem contigit in falsis Dijs: vt Augu. docet de ciuitat. lib. 4. c. 23. his verbis. Romani veteres nescio quem summanũ cui nocturna fulmina tribuebant coluerunt magis quam Iouem ad quem diurna fulmina pertinebãt. Postquã Ioui templũ insigne, ac sublime cõstructum est propter ædis dignitatẽ, sic ad eum multitudo cõfluxit, vt vix inueniatur qui Sũmani nomẽ, quod audire iam non potest, se saltem legisse meminerit.

h Hijo del Prefecto era el que pretẽdia a santa Ynes, y por esso dezia que no auia quien se pudiesse comparar con el como refiere S. Ambrosio.

i Dixo muy bien Archidamo hijo de Agesilao a Philippo Rey de Macedonia que estaua muy vfano de la victoria que auia tenido. Si midieres la sombra de tu cuerpo no la hallaras mayor que antes de la victoria. Dando a entender q̃ la fortuna no da nada: pues no haze mayor el cuerpo y mucho menos el alma.

dar, por no tenerla: ni los mortales sa han de fatigar por ellas.

Metro IIII. del libro tercero, donde la Philosophia prueua con exemplos, como las dignidades no hazen dignos de reuerencia a los q̄ las tienen.

Quamuis se Tyrio superbus ostro
Comeret, & niueis lapillis:
Inuisus tamen omnibus vigebat.
Luxuriæ Nero sæuientis,
Sed quondam dabat improbus verendis,
Patribus indecoros curules.
Quis illos igitur putet beatos,
Quos miseri tribuūt honores?

AVnque el soberuio Neron [a] dado a luxuria desuergonçada y desenfrenadamente se adorne cō purpura de Tyro y con blanquissimas perlas de inestimable valor: no por esso dexara de ser aborrecido de todos.

Este mal hombre daua a los venerables padres del Senado las dignidades sin honra, y abominables por tener sobre si vn tyrano tā cruel. Quien pues juzgara con razon por bienauenturadas las honras que posseen y reparten los inhumanos y miserables?

a Neron no se absluuo de su propria madre ni de su hermana. Casose con otro varon como si fuera muger: el tambien hizo officio de muger con otro varon. No dexo theatro en Italia, ni en Grecia donde no representasse. Pescaua con redes de oro: los ramales de purpura. Labauan cō vnguentos preciosissimos frios y calientes las mismas redes.

Prosa V. del libro tercero, dō de muestra la Philosophia como los Reyes ni sus familiares alcançan el poder que pretenden.

Por

POr ventura los Reynos y la familiaridad de los Reyes haran a alguno poderoso? Poaque no, pues su felicidad nunca se acaba? Llena està la antiguedad de los siglos passados, y llena tambiẽ està nuestra edad presente de exemplos de muchos Reyes, que trocaron la felicidad con la miseria. O potẽcia tan excellente, que aũ no tiene fuerças para conseruarse a si.

Y puesto que admitamos, q̃ esta potencia de los Reyes sea officina de felicidad, no es cosa manifiesta que por la parte que faltare essa potencia se ha de per der a rata de la bienauenturança que causa, y que ha de entrar a hinchir aquel vazio la desuentura y la miseria? 1 Respondẽras que si. Dilatad pues los imperios a vuestra voluntad abracen todas las partes del mundo, Europa, Asia, Affrica, y la India, forçosamẽte han de quedar muchas gentes por rendir dõde no alcãce la potencia de los Reyes. 2 Pues hago os saber que por la parte que falta la potẽcia que haze bienauenturados por essa misma parte entra la impotencia que haze desuenturados y miserables. a Cõforme a esto mayor porciõ de miseria ha de caber a los Reyes, que de felicidad: siendo muchos mas los que

1 Probat per locũ ab oppositis. Si affirmatio est causa affirmationis: negatio erit causa negationis.

2 Seneca. Nunquam parum est cui satis est. Nunquam multum est cui satis non est. Post Darium & Indos pauper est Alexãder Macedo. Quærit quod suũ faciat, scrutatur maria ignota, in Occeanũ classes mittit nouas, & (vt ita dicã) mundi claustra perrumpit. Quod naturæ satis est, homini non est. Inuentus est qui cõcupisceret aliquid post omnia: tanta est cæcitas mentium & tanta initiorum suorum cum processit obliuio.

a El que no es bienauenturado (dize S. Augusti.) es miserable. de beat. virg.

no les estan subjectos que los q̃ alcança su imperio.

Bien agudamẽte figuro Dionysio el tyrano la tristeza y peligros de su suerte que por tanto tiẽpo auia experimentado: quãdo mãdo colgar vna espada muy aguda de vn hilo 3 delgado, sobre la cabeça de vn familiar suyo (que condenaua la melancolia del Rey) auiendole primero mandado assentar a vna mesa abastecida de todo genero de regalos. b Como no comiesse de temor de la espada le dixo Dionysio. Tal es la vida que tu tienes por bienauenturada. Que seguridad y que alegria puede ser la mia entre tãtas acechãças? 4 O Boecio a esta llaman potestad q̃ ni puede despedir los remordimientos de los recelosos cuydados: ni los aguijones de los temores? Pequeña es verdaderamente y flaca.

Bien quisieran los Reyes viuir seguros: pero no pueden. Aun siendo esto assi los vereys blasonar de su poder. Tu por vẽtura juzgas por poderoso al que vees querer 5 y dessear lo que no puede conseguir? Juzgas por poderoso al que tiene al derredor de si vn enxambre de alabarderos para que le guarden? c El qual teme mas a los que espanta que ellos a el. Considerad la gran-

3 *Ouidius de Ponto. lib. 4. ele. 3. loquens de fortuna ait.*
Omnia sunt hominum, tenui pendentia filo,
Et subito casu quæ valuere, ruunt.
Quolibet est folio, & quauis incertior aura:
Par illi leuitas improbe facta tua est.

4 *De Saturnio refert Brussius lib. 3. c. 13. quod hortantibus vt imperiũ susciperet ait. Nescitis milites quantum malũ sit imperare: gladij vt ceruicibus imminent, hasta vndiq; & spicula ipsi custodes timẽtur, ipsi comites formidantur, &c.*

5 *Dan. 4. Rex ait. Nõne hæc est Babilon ciuitas magna quam ædificaui in domum regni, in robore fortitudinis meæ & in gloria decoris mei? Et Amos. 4. Væ qui dicitis, Numquid non in fortitudine nostra assumpsimus nobis cornua?*

b Tanto era el temor de este Dionysio, que recelandose de los barueros enseño a afeytar a sus hijas la barua. Quando estas erã ya viejas, les mandaua que le quemassen la barua y los cabellos. Refierelo Valerio Maximo.

c Mas miserable suertes es la de los Principes (dize Seneca) que la de los que les siruẽ. Porque los Reyes temẽ a todos los criados y los criados temen a solo vno. Agesilao pregũtado como pôdria vno reynar sin gente de guarda a su lado. Respondio, que si gouernasse a los vassallos como el padre a los hijos. Plutarco lo refiere de Agasicles. In Laco.

grandeza de su poder: pues por parecer mas poderoso se pone en las manos de los que le siruẽ y acompañan: que antes es argumento de poco poder y de menos seguridad.

No se para que tengo de gastar tiempo en disputar de los familiares de los Reyes y de su potencia auiendo mostrado con tãta claridad que essos mismos Reyes a quien se arriman estan llenos de flaqueza. Y quando se nos antojasse de sacar a luz su poco poder, deuriamos ponderar mucho que no es menester que los Reyes falten y caygan: para que caygan sus priuados.

Porque si muchas vezes por las muertes de los Reyes o por otros acaescimientos desastrados viene a perecer la potencia de los vnos y de los otros: muchas vezes tambien quedandose entera la potencia de essos Reyes suele faltar la de sus allegados. 6

Neron forço a Seneca su maestro y familiar, a que escogiesse la muerte que le estuuiesse mejor. d Antonio Emperador entrego a las espaldas de los soldados inhumanos a Papiniano, que auia sido por mucho tiempo el mas priuado de todos los cortesanos y criados de su palacio. El vno y el otro quiso re-

6 *Ouidius de Ponto, lib. 4. eleg. 3.*
Hæc Dea nõ stabili quã sit leuis orbe fatetur
Quæ summũ dubio sub pede semper habet.
Ille Iugurthino clarus, Cymbroq; triumpho.
Quo victrix toties Consule Roma fuit,
In cæno Marius iacuit cannaq; palustri,
Pertulit & tanto mul ta pudenda viro,
Ludit in humanis, diuina potentia rebus,
Et certam præsens vix habet hora fidem.

d Y escogio Seneca, que le abriessen vna vena, y como no saliesse la sangre elada (porque era de edad de 115. años) tomo vn poco de veneno, y no pudiendo llegar al coraçon, por la misma causa se metio en vn vaño, para q̃ el calor abriesse los poros. Cõ lo qual el veneno y la sangria tuuieron effecto.

O nun-

nunciar en aquel trance todo el poder y fauor que tenia: Seneca en especial añadia que daria toda su hazienda al Emperador: y se yria a los desiertos y secretos del oluido a gastar lo que le restaua de vida: Pero com todos despeñaua[e] ya la grauedad y grandeza de su poder, y se auiã desafido de la cumbre: ninguno de ellos pudo alcançar lo que quiso.

Que potencia pues es esta: que los que la tienen viuen siempre con recelo de perderla: y quando la quieres grangear, no estas seguro, por la malicia de los competidores, y quando la quieres echar de ti, no puedes?

Y no me digays que los amigos podran ser firme apoyo de esta potencia: porque si son de los amigos que concilio la virtud, no se han de contar entre los bienes de la fortuna de que vamos hablando. Y si esta los acarrea, que ayuda y que seguridad tendremos en ellos?[f] Tened por cierto que los que la prosperidad hizo amigos, la aduersidad los conuertira en enemigos ciertos. 7 Que peste pues se hallara mas efficaz para hazer mal que el familiar enemigo,[g] despues que le hizimos deposito de nuestros secretos?

e Seneca en sus prouerbios dize. Las enemistades de los poderosos son graues. Y Salomon. Bramido de Leon fiero la ira del Rey. Prouerb. 19.

7 *Poeta.*
Nam pretio quæsitus amor, cũ munere fedit,
In quantum durat largitio, durat amicus.
Alius.
Dum fortuna tonat, fugientes terret amicos,
Nam quis amet, quis nõ: vera procella docet.
Alius.
Dum zephirus flabat multis comitabar amicis.
At omnes. Aquilo, turbine flante fugat.

f Dos prouerbios se ponen en la prosa. 8. del 2. lib. en la letra. c. a proposito de los malos amigos.

g El que finge que es amigo y no lo es: es peor que el que haze moneda falsa. Aristo. 9. ethico.

Metro V. del tercer libro, donde la Philosophia enseña como la verdadera potencia consiste en domar los vicios.

Qui se volet esse potentem,
Animos domet ille feroces.
Nec victa libidine colla,
Fœdis submittat habenis.
Etenim licet indica lõge
Tellus tua iura tremiscat..
Et seruiat vltima thile:
Tamen atras pellere curas,
Miserasq; fugare querellas,
Non posse: potentia non est.

EL que quisiere ser poderoso, [a] auassalle las passiones impetuosas de su animo: y no rinda la ceruiz vencida de los deleytes, a las riendas y mouimientos desconcertados.

Porque aunque las tierras distantes de las Indias del Oriente cubiertas de oro y perlas, teman tus leyes y tu potencia: y aunque la vltima Isla Occidental de Thile de essa parte de Bretaña te sirua ni mas ni menos: y todas las otras prouincias que son camino para ellas: sino eres poderoso para dar de mano a los cuydados tristes [b] y no tienes fuerças para vencer las querellas viles de los successos de la fortuna, ninguno es tu poder.

a Grande imperio rige (dize Seneca) el que es señor de si mismo. Y Salomon: Mas fuerte es el q auassalla a su animo: q el q vence las ciudades.

b El Ecclesiast. c. 21. dize. No ay sentido ni razon donde reyna la amargura. Si otorgares a tu alma (dize el mismo) sus desseos desordenados, te conuertiran en gozo de tus enemigos. Eccles.17.

Prosa VI. del libro tercero, donde la Philosophia muestra como la gloria mundana no haze bienauenturados.

QVan engañoſa ſea de ordinario la claridad de la fama y de la gloria mundana y quan torpe: ello miſmo ſe lo dize. Por tãto no ſin razon exclama el tragico Euripes. O gloria gloria [a] ſiempre ſeras coſa vil: aũque millares de hombres te celebren y pregonen: Porque al cabo no eres ſino vn ruydo grande de palabras que hinchen de viẽto los oydos. 1

Muchos hombres tuuieron grande fama ſin fundamento: por ſolos los antojos y falſas opiniones del vulgo. [b] Que coſa pues ſe puede imaginar mas fea que ver alabar a los que de razon auian de ſer vituperados? Y como puede conſiſtir en tal gloria la bienauenturança: pues en pena de eſta falſa gloria y eſtima: han de padecer verguẽça ſiempre que los honraren: temiendo no ſe deſcubra la mentiroſa fiction?

Pero demos q̃ eſtas alabãças y eſta gloria ſe vuieſſen acquirido cõ virtudes y merecimientos, q̃ guſto ni q̃ prouecho recibe de ellas el coraçõ del juſto q̃ no las deſſeo? 2 El qual cõtento cõ el teſtimonio de ſu conſciẽcia: no mide ſu bienauẽturãça, cõ el aplauſo y ruydo popular, [c] ſino con el amor de la virtud y con el guſto de ſu Dios.

1 Seneca. *Hæc ante omnia ſibi quiſque perſuadeat. Me iuſtũ eſſe gratis oportet. Non eſt quod expectes, quod ſit iuſtæ rei præmium maius, quam iuſtũ eſſe.* epiſto. 114.

2 Dorotæus *Vt indutus quis purpura & ſerica, ſi et inſcidatur lacerna immunda, declinat illum & fugit: ne indumentum pretioſum commaculet: Sic viri ſancti, virtutes preclariſsimas induti: humanam gloriã deuitant: ne ab ea dehoneſtentur. De humilitate doctrina.* 2.

a Chriſoſto. No tiene la gloria popular coſa ſolida, ni verdadera. En yendote a tu caſa: toda ella ſe deſuanece. Entra en la plaça y bueluete a ſalir q̃ ſacaſte? Nada. Ahogoſe aquella vanidad, y boluioſe en humo. Home. 1. ſuper epiſt. ad Titum.

b El Angel repartio (dize nueſtro P. S. Ber.) la gloria y la paz. Dado a dios la gloria y a los hõbres la paz. Si ellos quiſieren robar la gloria a Dios, perderã lo vno y lo otro: ni alcãçarã gloria ni paz. Contẽtenſe pues con tener paz cõ Dios. De conueſio. ad cleri. c. 17. & epiſto. 126.

c Nilo. La yedra (dize) no dexa al arbol haſta quitalle la vida, ni al edificio haſta derriballe: aſſi la vana gloria no dexa la virtud haſta deſtruilla. Nilus oratio. 7. aduerſus vitia. Et Eſaias Abbas oratione. 16. El viento cubre las piſadas: y la vana gloria el fructo de la buena obra.

Si teneys fuera de esto por grande felicidad ensanchar essa gloria y sembrarla por muchas partes: consequentemẽte aueys de juzgar por cosa infeliz el no la auer dilatado. Pues si es verdad lo que poco antes diximos, [d] que por fuerça han de quedar muchas naciones donde no llegue ni pueda llegar la fama de vn ciudadano particular: es tambien la misma fuerça que esse q̃ tu tienes por celebre y afamado, tenga mas de infamia y obscuridad: por ser mas los que no le cònocen en el mundo, que los que le honran y estiman.

Señaladamente que la alabança y gracia popular (ancha o estrecha) es de tan poco momento: que la tengo por indigna de que se haga mencion de ella: porque no se rige por razõ sino por las inclinaciones de los sentidos: [e] ni tampoco puede durar mucho: pues experimentamos que segun se varian las passiones y impetus del vulgo: 3 assi ni mas ni menos se altera la fama.

Quien demas de esto no vera quan vano y quan sin prouecho sea el apellido que prouiene de la nobleza de la sangre? Porque si este blason se refiere (como diximos [f]) a la gloria: aduiertase que no es la gloria pro-

d lib. 2. prosa. 7. §. 1.

e Horacio en sus epistolas dize. No le tendra por desdichado el hombre que quãdo nacio no se supo de su nascimiento: y quando murio no se echo menos.

3 *Chrisosto. Quod si quid populus sit per contaberis: quidam tumultus, perturbationisq; plenus: & stultitia maiori ex parte constans: atq; compositum temere per maris fluctus varia & pugnante sententia sæpe numero iactatum Hom. 2. in Ioan.*

f En este lib. 3. prosa 3. §. 1.

pria sino agena. Pareceme de verdad q̃ la nobleza no es otra cosa sino vna alabança que desciende de los merecimientos de los progenitores de gloriosa memoria. 4 Y si la alabança causa resplandor y gloria, aquellos solamente seran gloriosos que son alabados: estos son tus antepassados, y no tu: g Por tanto si no tienes merecimientos propios, dignos de alabança y gloria: 5 la agena, no te prestara. h Si algun bien tiene la nobleza (este no se le puede negar) es tan solamente (conforme a mi opinion) que el hijo de buenos padres hereda con la misma naturaleza, cierta obligacion y necessidad de no degenerar de las virtudes heroycas de sus mayores.

Metro VI. del libro tercero, donde la Philosophia prueua como todos los hombres son nobles excepto los viciosos.

Todo el linage delos hombres derramado por todas las regiones de la tierra, tienen vn mismo nascimiento quãto a las almas con que salen de no ser a ser.

Vno solo es el padre noble y

ge-

4 Plato ait. Neminẽ Regem nõ ex seruis esse oriundum, neminem nõ seruum ex regibus. Omnia ista longa varietas miscuit: & sursum, ac deorsum fortuna versauit. Quis ergo generosus? Ad virtutem bene a natura compositus. Nemo in nostram gloriam vixit. Non facit nobilem atrium plenum fumosis imaginibus. Nec quod ante nos fuit, nostrũ est. Animus facit nobilem cui ex quacunq; conditione supra fortunam licet surgere. Seneca epist. 44.

5 Socrates opes & nobilitatem, non solum nihil in se habere honesta tis, Verum etiam malũ omne ex his oboriri dicebat. Laertius lib.2.c.5.

Omne hominum genus in terris,
Simili surgit ab ortu.
Vnus enim rerum pater est:
Vnus qui cuncta ministrat.

g Philon Iudio dize: que no es alabança conueniente de vn cauallo flaco, cojo, y manco dezir que su padre era vn cauallo estremado, y q̃ corria bien. Tampoco se alaba bien vn hombre ciego o necio diziendo que su padre veya bien y era discreto.

h Antigono dixo a vn mancebo que pedia ciertas ventajas en la milicia: porque era hijo de vn Capitan esforçado. (siẽdo el pusilanime) Yo no tengo premios para los parientes sino para las virtudes de los varones animosos. Plutar. li. de vitiosa verecundia. Y Seneca epist. 44. La virtud no recibio a Platon noble y reuerendo, ella lo hizo.

Ille dedit Phœbo radios:
Dedit & cornua Lunæ.
Ille homines etiã terris,
Dedit: & sydera cœlo.

generoso [a] que las crio, vno es el que gouierna todas las cosas con su infinito saber.

Este dio rayos al Sol con que alegra y alumbra al mũdo. Este Señor dio tambien a la Luna sus cuernos. Este concedio a los hõbres que viuiessen en la tierra, y el mismo hermoseo el cielo cõ Estrellas.

Hic clausit membris animos,
Celsa sede petitos.
Mortales igitur cunctos:
Edidit nobile germen.
Quid genus & pro auos strepitis?
Si primordia vestra,
Authoremq́ Deũ spectes:
Nullus degener extat,
Ni vitijs peiora fouens,
Proprium deserat ortũ.

Este Señor encerro las almas racionales que traen su origen del cielo en los organos y miembros del cuerpo. Sepan pues todos que es nobilissimo el principio. q̃ crio a los mortales. O hõbres vanos para que os preciays con tanto ruydo, loquacidad y arrogancia de la nobleza corporal y terrena, y de la sangre podrida de vuestros aguelos y de todo vuestro linage? Si atendieredes a vuestras primerias, y a vuestra cepa que es Dios: ninguno sera humilde [b] ni baxo sino el que desdixere con su mala vida de la rectitud y sanctidad [c] del señor de donde manaron las almas que los malos ensuziã cõ sus vicios.

a Vna sola libertad ay acerca de Dios, que es no seruir a los peccados (dize S. Hiero.) Vna sola nobleza: y es resplandecer con las virtudes. Episto. ad Celan. Mayor soy (dize Seneca) y para mayores cosas nasci, q̃ para ser esclauo de mi cuerpo. Al qual miro no de otra manera q̃ a vna atadura que rodea mi libertad.

b Los que me glorificaren (dize Dios) yo los honrare: los que menospreciaren mis mãdamiẽtos seran infames y baxos.

c Demosthenes cõfirma esto diziendo. Poco es lo que puedo dezir en alabança de la nobleza. A mi parecer, el justo es el noble: y el que no lo es, aunque descienda de padre mejor y mas noble que Iupiter: no le tẽgo por noble: sino por infame. 1. Olynth.

Prosa VII. del libro tercero, donde la Philosophia prueua, que la bienauenturança no consiste en los deleytes.

QVe diremos de los deleytes del cuerpo tan opuestos al biẽ honesto, y a la felicidad humana? El appetito de los quales, està lleno 1 de congoxas hasta su cũplimiento: y la hartura de penitencia y de tristeza.

Quantas enfermedades, a y quan intolerables dolores suelen acarrear los deleytes a los cuerpos en premio de sus gustos. Estos son verdaderamente los fructos y mercedes de la malicia. 2

Y si auemos de confessar la verdad yo no se que tẽgã de gusto los deleytes corporales. Qualquiera (que sin fraude) se quisiere acordar de sus torpezas passadas, nos dara nueuas ciertas de que son tristes los remates de los gustos. 3

Y si estos son sufficientes para hazer bienauenturados, no ay razon por donde negar a las bestias la bienauenturança: cuyos conatos no se emplean en otra cosa sino en el cumplimiento y hartura de sus bestiales desseos.

Grandissimo fuera el gusto y la alegria que se recibe de la hermanable cõpañia de la muger, y de la graciosa vista de los dulces hijos: mas lo que quiero contar es muy estraño y ageno de toda naturaleza, lo qual ella aborrece

1 *Ouidius.*
Res est soliciti plena timoris amor,

2 *Alanus de planctu naturæ.*
Si venerem fugare vellis, loca tempora vita.
Nam locus & tempus, pabula donat ei.
Samariensis loquens de amore ait.
Proscribas igitur gladijs & fustibus ipsum.
Et fugiendo fuga, quem sola fuga fugat.

3 *Tristes vero esse voluptatũ exitus, quisquis reminisci libidinum suarum volet, intelliget.*

a Aristoteles aconseja a Alexandro Magno diziẽdo. O benigno Emperador, no te entregues a los deleytes bestiales. Que gloria podras tu sacar, si te ocupares en imitar a los brutos animales? Creeme y no dudes que los gustos del cuerpo, son su destruction. Abreuian la vida, corrõpen las virtudes, traspassan las leyes, y engendrã costumbres mugeriles.

por extremo. Por ay se ha dicho de no se quien (no le quiero nõbrar) que sus proprios hijos fueron verdugos de su gusto: b y que le persiguieron hasta qui talle la vida. Que tanto tenga de acibar y mordacidad el estado incompetente y los siniestros de los hijos contumaces: y las ansias de que no bastardeen de su sangre y cõdicion, sino que antes vayan mejorando: no es menester aduertirlo: pues tantos años lo experimentaste en ti mismo antes que te truxessen a este destierro y aũ hasta aqui te tiene con cuydado. c

En este negocio no dexo de approuar la sentencia de mi Philosopho Euripides quando dixo: que el hombre que carece de hijos con el infortunio, era bien afortunado.

4 *In gestis Romanorum legitur, quod quidã Princeps habuit tres filios rebelles duos occidit, alter fugit, & cõgregato exercitu patrẽ suũ obsedit. Qui cernẽs filij iram non posse euadere: peremit seipsum.*

b Tulia dio orden como matassen en el Senado al Rey su padre. Hizose assi y echaróle por los corredores del Capitolio. Vino ella en su coche, y rehusando el cochero de passar por enci ma del Rey muerto: le mando la hija que açotasse los cauallos.

c Como la muger y el marido no se puedan apartar, nace entre ellos vna graue displicẽcia, vn tedio grande, vna amargura increyble, como dize san Buenauentura. Por esto Theophrasto Philosopho dixo, q̃ no conuenia al Philosopho tener muger: refiere este sabio muchas amarguras, y no menos Richardo Victorino en el libro de la vanidad del mũdo.

Metro VII. del libro tercero, donde la Philosophia declara, como los dolores y males nacen de los deleytes.

TODOS los deleytes del cuerpo tienen lo que os quiero dezir. Espinan las almas y lastiman los cuerpos de los que les dan la obediencia.

Habet hoc voluptas omnis,
Stimulis agit fruentes,
Apumq; par volantiũ,
Vbi grata mella fudit,

Fugit, & nimis tenaci, Ferit icta corda morsu.

Son semejantes a las auejas q̃ buelan: las quales despues de auer dexado la miel dulce que la brauan: huyen y desaparecen dexando el cuerpo y las entrañas atrauesadas con el dolor de la picadura cruel de auezilla tan pequeña. a

Assi pues los deleytes son pequeños y breues: pero a la partida dexan el cuerpo y el coraçon llenos de dolor.

a A Demosthenes le pedia mucho dinero por vn deleyte carnal. Respondio aquel celebre dicho, no comprotá caro el arrepentirme. Aristoteles dize, que los deleytes no se han de mirar por la cara sino por las espeldas: que es quãdo se van que entonces descubren la ponçoña. Laercio lib.5.c.1. Son (dize Seneca) como el ladron que os abraça para degollar os.

Prosa VIII. del libro tercero, donde la Philosophia muestra como las cinco cosas en q̃ ponen los hombres la felicidad, tienen mezcla de muchos males.

Ninguno se assegure de estos cinco caminos del mundo: porque sin genero de duda, ninguno de ellos puede lleuar a la bienauenturança, ni cumplir lo que promete por no ser vias para alla sino desuios. 1

1 *Diogenes cum stoycorum gymnasiũ retrorsum incederet, ridentibus nonnullis: non vos (inquit) pudet viuendi iter facere retrogradum mihi vero de ambulãdo id facienti, vitio dare? Stobæus sermo.2. de imprudentia.*

Y porque conste ser esto assi mas patentemẽte quiero declarar con breuedad de quantos abrojos esten sembradas estas veredas. a Qual della me daras essenta de çoçobras y de males? Procuras athesorar grandes riquezas? Si perseueras con auari-

a Nuestro P. S. Ber. declara esto con su agudeza acostũbrada: en las exclama. diziẽdo, que el que compro cinco yugos de bueyes y los prouo todos: es el hombre mundano que no quiere lleuar vn solo yugo de Christo suaue (por lleuar a Christo nuestro bien en la vna camella, por esso dize yugo mio) sino cinco yugos jũtos, cada qual de ellos durissimo y intolerable. Y de mas de esto contrarios y oppuestos entre si (por las razones que da aqui Boecio, y por las de nuestro P.S. Bernar.) y cõ todo esso ha de remar y tirar el miserable en todos cinco a vna. Vn solo yugo lo offrece Dios de ual de: y el malo cõpra cinco dellos, para rebẽtar.

cia en tus desseos: cometeras mil hurtos, mil vsuras, adulaciones, simonias, con otros mil generos de violencias.

Quieres resplandecer y ser honrado con las dignidades? Pues tienes necessidad de pedillas, y ponerte debajo de los pies de los que las reparten. 2 Y por essa misma razon queriédo auentajarse sobre los demas en las honras, te aceuilas con la subjection y humildad postiza, en orden a conseguirlas.

2 *Seneca lib. de benefitijs. Molestum est verbum & onerosum: demisso vultu dicere. Rogo. Et de se dicit in præfatione lib. 1. 4. natura. quæst. Non è manibus vllius supplex pependi.*

Por ventura desseas la potencia? si la gozas: estas expuesto a las acechanças de los subditos, y a euidentes peligros. Buscas la gloria y la fama? para auerla de conseruar, has de passar muchos tragos asperos y amargos: y despues no has de estar seguro.

Amas la vida viciosa? Quien no te dara de mano como a sieruo 3 y captiuo de vn vilissimo y flaquissimo baruaro, qual es el cuerpo? b

3 *Psal. 118. Gressus meos dirige secúdú eloquiú tuú; & nô dominetur mei omnis in iustitia.*

Pues los que estiman las gracias del cuerpo mas que a si mismos: o quan vil y quan ligera es la possession en que trabajá. Por ventura podreys exceder a los elefantes en la grádeza del cuerpo, y a los toros en las fuerças? Por ventura os adelátareys a los tigres en la ligereza? c

Poned los ojos en la capacidad

O hombres: O brutos animales.

b Diogenes dixo: que el era señor de los señores: dando a entéder que el era señor de los vicios, que eran señores de los hombres.

c Para que te ensoberueces por cosa tan liuiana (dize Chrisost. homi. 39. ad popu. Antioche.) pues el leon es mas atreuido que tu, y el jaualí mas fuerte? Los ladrones los salteadores y tus criados son mas fuertes que tu. Eres hermoso pero no tanto como el pauo real. Mas ligera es la liebre, mayor el elephante. El aguila tiene mejor vista, las aues son mas ricas, &c.

y grandeza del cielo, cōſiderad ſu firmeza y la velocidad cō que da ſus bueltas: y dexareys de marauillaros aſſi de las habilidades de los animales referidos, como de las vueſtras: pues comparadas las vnas y las otras cō las del cielo quedan por eſtremo deſqualificadas y deshechas. 4 Y no ſe os paſſe ſin particular aduertencia que lo que haze mas admirable al cielo, no es la quātidad tan grande ni las qualidades que diximos ſino la razon y inteligencia que lo mueue con tanto compas orden y virtudes: y por aqui entendereys como no os aueys de tener en mucho por las virtudes corporales de q̄ eſtays dotados: y como os aueys de eſtimar por el alma racional que teneys dentro de voſotros: que haze en vueſtro cuerpo lo que la inteligencia en el cielo.

La tez fuera de eſto y el reſplandor de la hermoſura corporal, quan rapido es, y quan velozmēte paſſa. Mas fugitiuo es que la facilidad de las flores del verano. Por dōde ſi los hombres (como Ariſtoteles dize) vieran con los ojos del linze, y con la viſta penetraran las entrañas del hombre y de la muger, el eſtiercol y los humores aſqueroſos: no es coſa manifieſta q̄ el cuerpo hermoſiſſimo de Alchibiades [d]

4 *Ariſtoteles docet. Non eſſe audiendos eos qui nos hortātur, vt qui homo eſt humana cures, & ſentiat mortalis mortalia: ſed pro viribus conandum immortalem effici omnia'q; facere vt viuas ſecundum id quod optimū eſt. Concluditq; vitam ſecundum mentē eſſe veram vitam ac fœlicitatem: quando qui dē is homo maxime ſit. Eu g. lib. 9. c. 9.*

d Alchibiades era hijo de vn Rey de Athenas, y era hermoſiſſimo: de cuya hermoſura compuſo Platon vn libro. Otros dizen, que Alchibiades era vna muger hermoſiſſima, y que los diſcipulos de Ariſtote les le dieron noticia de ſu hermoſura, y entonces dixo, que ſi los ojos vieran con los ojos del lince, &c.

pareciera feyssimo y abominable. 5 Conforme a la sentēcia de este Principe de la Philosophia, el parecer tu hermoso no lo causa tu hermosura; sino la cortedad y flaqueza de vista de los que te miran: y para dezillo de vna vez: encareced y estimad quanto quisieredes la fortaleza corporal, la salud, la ligereza, la hermosura, y las demas gracias del cuerpo: con tal que me concedays, que qualquiera de essas gracias q̄ os tienē marauillado, se puede destemplar y acabarse, con solo el incendio de vna calētura de tres dias.

De todo lo dicho atras podemos colegir breuemēte, como estas cinco cosas de q̄ hasta aqui auemos tratado, y las q̄ a ellas se reduzen: pues no puedē dar los bienes que prometē: ni son perfectas y acabadas cōel montō de todos los bienes (en q̄ diximos cōsistir la bienauēturāça) ni tam poco son vias para alla sino desicios: que no pueden hazer bienauenturados. 6

5 Prouerbiū. Simiarum pulcherrima, deformis est. Dicitur de his quæ suo genere sunt deformia.
Prouerbium. Simia pulchra apud pueros.

6 Seneca epistol. 31: quasi epilogat huc vsque dicta. Parem Deo (ait) pecūnia non facit: Deus nihil habet: Prætexta, non facit: Deus nudus est, fama non faciet, nec ostentatio tui, & in populos nominis demissa notitia: nemo nouit deū, multi de illo male existimant & impune. Non turba seruorum lecticā tuā per itinera vrbana, ac peregrina portantiū: Deus ille maximus potētissimusq̄, ipse vehit omnia. Nec forma quidē & vires bonū te facere possunt: nihil horum nō patitur vetustatem. Quærendū est ergo, quod non fiat indies deterius cui non possit obstare, quo non melius possit optari. Quid hoc est? anim⁹. sed hic rectus, bonus, magnus. Quid aliud voces hunc quam Deum in humano corpore hospitem?

Metro VIII. del tercer libro, donde la Philosophia llora la curiosidad de los mortales en las cosas minimas, y la ignorancia que tienē a cerca del summo bien.

Heu, heu, quae miseros tramite deuio,
Abducit ignorantia?
Non aurū in viridi quaeritis arbore,
Nec vite gemmas carpitis.
Non altis laqueos montibus abditis,
Vt pisce ditetis dapes.
Nec vobis capreas si libeat sequi:
Thyrrena captatis vada.
Ipsos quin etiam fluctibus abditos:
Norunt recessus aequioris.
Quae gemmis niueis vnda feratior:
Vel quae rubentis purpurae.
Nec non quae tenero pisce, vel asperis.
Praestent echinis littora.

Sed quo nā lateat quod cupiunt bonum:
Nescire caeci sustinent.
Et quod stelliferum trāsabyt polum,
Telluri demersi petunt.

AY ay quan perjudicial es la ignorancia [a] q̄ aparta a los miserables de los hōbres del camino de la salud, y los despeña por el de la perdiciō. O hombres sin juyzio no soleys vosotros buscar el oro en el arbol verde y florido, porque sabeys que no esta alli, ni vendimiays de la vid las perlas preciosas, que no las lleua. No escondeys las redes en los montes altos si quereys coger peces para abastecer vuestra mesa con abūdancia que alli no ay agua q̄ los crie: y si se os antoja seguir las cabras monteses no os embarcays en el mar Thirreno.

Es tāta la curiosidad y codicia de los hōbres, q̄ alcāçan a saber las cabernas y lugares secretos de el mar, aūq̄ estē cubiertos cō las olas: tābien sabē q aguas abūdē de perlas blācas, y q̄ aguas abūden de peces cō cuya sangre se haze la purpura colorada: saben ni mas ni menos q̄ riberas hagā ventaja en criar los peces tiernos: o los asperos echinos. [b]

Pero aunque los hombres son curiosos en estas cosas: se estan ciegos con los vicios, sin darles pena el no saber donde estē escondido el summo bien, que naturalmente dessean: y assi çabullidos en la ceguera de su ignorancia buscan el bien que

a Seneca. No se para que buscas adonde erro Vlysses, auiendo deprocurar nosotros de no errar siempre. Y andando en medio de tantas tempestades y monstros de vicios, que nos importa saber en que mar le tomo la tempestad a Vlysses o que monstros encontro. Episto. 37. Y en la. 88. dize. Didimo Grāmatico escriuio quatro mil libros. Miserable fue si leyo cosas tan impertinentes. Alli trata de la patria de Homero, de la verdadera madre de Eneas. Si Anacreon fue mas luxurioso que borracho: y otras cosas que si las supieras, las auia de oluidar.

b Echino (segun Plinio) es especie de cangrejo. S. Isidoro dize: que es el pez pequeño que dizen detener vn nauio: llamase Remora.

Quid dignum stolidis mentibus imprecer? Opes, honores q; ambiãt: Et cum falsa graui mole parauerint: Tum vera cognoscant bona.

está de essa parte del cielo estrellado en los bienes falsos q̃ estan escondidos debaxo de la tierra.

Vista tanta floxedad y desalmamiento que podremos dessear que sea de prouecho para animos tan desatinados? Alcancen las hõras y las riquezas que tanto ansian: y quando vuieren comprado la falsedad de essos bienes con increybles trabajos: y abraçadose con ellos: reduzidos despues con el aborrecimiẽto y tedio que causan: reconozcan los bienes verdaderos.

c Plugo a V. Mageſtad (dize S. Aug.) reformar mis fealdades. Afflixiades me con los aguijones interiores de la maldad, porque perdiesse la paciencia: hasta que boluiesse a vos los ojos interiores del alma. 7. cõf. c. 8. Enchid Señor su cara de ignominia (dize Dauid) y buscaran vuestro sancto nombre.

Prosa IX. del libro tercero, donde la Philosophia pretẽde mostrar donde este la verdadera bienauenturança.

Baste lo que hasta aqui auemos dicho para manifestacion del gesto y propriedades de la felicidad mentirosa. Si es que has penetrado las razones y verdades que te hemos enseñado aora nos conuiene segũ el orden de la doctrina (manifestada y a la falsedad de la felicidad apparente) declarar qual sea la verdadera.

Boecio. Yo conozco claramente (le respõdi) y cõfiesso q̃ no es possible q̃ con las riq̃zas sobreuẽga

a los hombres la sufficiencia, [1] ni con los reynados la potencia, ni la reuerencia con las dignidades, ni con la gloria el resplandor, ni con los deleytes del cuerpo el alegria, que eran los fructos que venian prometiendo: y que assi no tienen virtud para beatificar a los que las creen, y siguen. [2] *Philosophia.* Muy bien estas Boecio en las conclusiones y doctrina que te auemos enseñado. Por ventura percibiste tambien las causas por donde viene esso a ser assi? *Boecio.* Pareceme que las alcanço aunque con alguna obscuridad, y como por resquicio de puerta, y desseo que tu la abras: y me declares mas distinctamente estas verdades.

Philosophia. Claro es verdaderamente el argumento con que se conuence la falsedad de la bienauenturança mundana: oye lo con atencion. Hago te saber que el engaño de los hombres consiste en apartar y diuidir lo que de su naturaleza es simple y sin cōposicion [a] de partes: y por consiguiente indiuisible: y en desamparar el verdadero y perfecto bien y seguir el falso y imperfecto.

Eres por ventura de parecer tu Boecio que lo que es sufficiē te y no tiene necessidad, que tē

1 *Gregorius. Dum easdem res anima nostra modo appetit; modo fastidit, docet quod aliūde pendet. Quia enim ad appetendum Deum formata est, iure non sufficit, quod infra Deū est. Diuertitur autem nunc per multa, vt quia quali tate rei non potest, saltē varietate satietur. Gregor. 26. mora. c. 26.*

2 *Hieremiæ. 50. Grex perditus factus est populus meus, pastores eorū seduxerūt eos, fecerūtq; vagari in montibus de monte in collem transierunt: obliti sunt cubilis sui.*

a El Philosopho Iamblicho dize, que los que el mūdo llama bienes no lo son sino verdaderos males. El primer bien (dizen los mundanos) es la salud, despues la hermosura: lo tercero tener riquezas y otras cosas, ser ingenioso y mādar a muchos y hazer lo qur quisieres. Yo digo que todas estas cosas para los buenos son bonissimas: pero para los malos todas quantas cosas ay son malissimas. La misma vida es vn mal immortal cō todos los bienes que quisieres imaginar, si falta la virtud. Eugu. lib. 10. c. 15.

dra necessidad de potencia? *Boecio.* Esta se ello dicho : que si le faltasse la potencia , que tendria necessidad de algo. *Philosophia.* Bien dizes Boecio , bien dizes, porque si lo sufficiente, en alguna occasion fuesse flaco, tendria necessidad de ayuda de otro. *Boecio.* Assi es como tu lo dizes. *Philosophia.* Bien se sigue (segũ esso) que es lo mismo la sufficiẽcia que la potencia que son inseparables entre si, y que la vna sin la otra no puede ser perfecta. *Boecio.* Claramente ves ser verdad lo que concluyes con tan euidente demonstracion. *Philosophia.* Preguntote mas, esso que abraça a la sufficiencia y a la potencia , eres de opinion que ha de ser menospreciado como cosa deshecha y baxa, o por el contrario que ha de ser dignissimo de veneracion y reuerencia ? *Boecio.* No puede caer debaxo de dubda lo que preguntas: siendo cosa clarissima que semejante bien ha de ser digno de todo respecto, por ser sufficitissimo y potẽtissimo y principio [b] de los otros bienes: de donde le nasce ser tambien reuerendissimo. 3 *Philosophia.* Iuntemos pues con la sufficiencia y con la potencia la reuerencia para que podamos con verdad dezir que estas tres cosas son vna cosa indi-

3 *Illud est maxime principium quod est potentissimum, & ideo tali reuerendissimum S. Tho. de hoc sufficientissimo bono: ait Paul. Hebraeorum. 12. Patres carnis eruditores habuim⁹, & reuerebamur eos: num magis obtemperauimus patris spirituum & viuemus? Vnde Aristote. 12 primae Philosophiae fatetur, quod Deus est honoratissimus intellectus.*

b El principio es digno de reuerẽcia. Por esso los hijos reuerencian a los padres y los siervos a los señores, porq̃ son principios en el ser y en el mãdar: y los hombres veneran a los virtuosos, por ser principio del gouierno de la vida politica: y los discipulos al maestro que es fuẽte de la sciẽcia. Dios es padre de donde se deriua la paternidad de los otros padres, &c.

uisible. *Boecio.* Si queremos cõfessar la verdad, juntarse tienen en vno todas tres.

Philosophia. Que diras a esto? Por ventura aquello que es sufficientissimo, potentissimo, y reuerendissimo, es obscuro y infame ò celeberrimo y clarissimo con todo genero de gloria y fama? Aduierte o Boecio para auer de responder que auemos prouado y tu lo has aprouado, q̃ este bien es sufficientissimo, potentissimo y reuerendissimo, y nada de esto tendria si le faltasse el resplandor de la gloria. Porq̃ por el mismo caso tendria necessidad de ella: y no seria sufficientissimo y si no se la pudiesse dar a si mismo, no seria potentissimo 4 y por esta parte seria menospreciable. *Boecio.* No puedo dexar de confessar que semejante bien aya de ser celeberrimo juntamente. [c]

4 *Idcirco posuite (dixit Dominus ad Pharaonem Exodi. 19.) vt ostenderem in te fortitudinem meam, & narretur nomen meũ in omni terra.*

Philosophia. Por consiguiente tambien auemos de dezir, q̃ la fama y la gloria, son vna misma cosa con la sufficiencia con la potencia y con la honra. *Boecio.* Bien se sigue. *Philosophia.* Lo que es pues tan sufficiente q̃ no tiene necessidad de cosa alguna, y lo puede todo con sus proprias fuerças, y es claro y reuerẽdo, por ventura no es cosa aueriguada que ha de ser deleytosissi-

c La perdicion y la muerte dixeron: cõ nuestros oydos oymos su fama. Iob. 28.

mo

mo y alegrissimo tambien? 5 *Boecio.* Es tanta verdad lo que dizes que no queda lugar ni camino por donde le pueda entrar la tristeza. [d] A esta causa (supuesto que estan adunadas las quatro propriedades referidas) se ha de confessar necessariamente, que bien tan auentajado ha de estar lleno de alegria: pues lo sufficientissimo no ha de tener falta de cosa alguna.

Por la misma razon que auemos adunado estas qualidades se ha de dezir forçosamente que la sufficiencia, la potencia, la reuerencia, la gloria y el deleyte aunque tienen differētes nombres en manera ninguna se differencian en la substancia. [e] *Boecio.* Es cosa necessaria dezirse assi.

Philosophia. Catad pues aqui la rayz de los yerros y desatinos de los malos. Estos procuran diuidir con sus desseos desordenados: lo que de su naturaleza es vno simple y indiuisible. Por dōde queriēdo gozar vna parte de lo que carece de partes: ni alcançan essa parte (que no la ay) ni la substancia que procuran despedaçar: 6 porque no la buscan como ella es indiuisa.

Boecio. De que modo succede esso que no lo entiendo biē? *Philosophia.* El que busca riquezas (me respondio) con ansia de dester-

5 *Hiere. 31. 13. Tunc lætabitur virgo in choro, iuuenes & senes simul: & conuertam luctū eorum in gaudium & consolabor eos, & lætificabo à dolore suo Esai c. 30. 29. Canticum erit vobis sicut vox sanctificatæ solemnitatis: & lætitia cordis sicut qui pergit cum tibia, vt inira in montem Domini ad fortem Israel. Esai. 51. Lætitia sempiterna super capita eorum: gaudiū, & lætitiam obtinebunt, & fugiet dolor & gemitus.*

6 *Atq; vtinam (si fieri posset) cætera omnia obtinuisset vnus (ait Pater noster Bernar. in declam.) eodemq; procul dubio & ipsum quod sibi solum deesse videret, summum vtiq; bonum, desiderio quæsiturus, quo cætera quoq; semper expetit non adepta. Sed innumera sunt hæc: & à cæteris quoq; pariter requiruntur. Quod valet quisque trahit in partem, nec aliquando poterit hic circuitus perarari.*

d El gozo es cumplimiento de los desseos: ellos se cumplen en sola la bienauenturança, segun aquello: vt gaudiū vestrum sit plenum: luego no puede auer rastro de amargura en la virtud perfecta.

e Aristoteles dixo, q̄ Dios era vn puro y simplicissimo acto. El mismo dize en los libros de cælo: que los que viuen sobre los cielos fuera de el mundo ni estan subjectos al tiempo ni a sus acaecimientos ni encerrados en lugar: y que viuen con perpetua felicidad gozando de vn continuo deleyte no de el cuerpo sino de el entendimiento. Eug. lib. 9. c. 9.

desterrar la pobreza, no cura de la potencia. Antes quiere ser vil, indigno y obscuro que carecer de sus thesoros. Por donde tampoco cura de la dignidad ni de la gloria. Tambien se prueua del comer y del beuer y de otros deleytes y passatiempos: por no gastar el dinero que tanto ama y que tanto le costo: y no echa de ver el miserable que como procura la sufficiencia apartada de las demas compañeras, no la puede alcançar. Que sufficiẽcia tendra aquel a quien la potencia dexa? a quien molesta y punza la tristeza? [f] A quien abate la baxeza y a quien esconde la infamia.

Aquel tambien que principalmente dessea la potencia, derrama las riquezas, menosprecia los deleytes, y la honra que carece de poder, y desestima la fama 7 y la gloria: a trueque de salir con sus intentos. Bien echas de ver como este ni mas ni menos le faltã muchas cosas. 8 Acõtece algunas vezes padecer necessidad porque la pretension le consumio la haziẽda: y despues que alcanço lo que pretendia, le congoxan grandes angustias. Y como no puede despedir de si estas ansias que le muerdẽ el coraçon: dexa por consiguiente de ser poderoso, que era lo que con

f De estos que llamã bienauenturados, la alegria es fingida (dize Seneca) la tristeza es graue la qual resplãdece debaxo de la purpura. No es tristeza al descubierto: y por esso mayor porq̃ no es licito ser miserables en publico: sino q̃ les es fuerça entre los dolores que comen a bocados el mismo coraçon, representar felicidad. li. de pauperta.

7 *Qui potestatem sibi assumit iniuste, odietur. Prouer. 13.*

8 *Cyrum & Cambysem, & totum regni Persici stẽma percense quẽ inuenies cui modum imperij satietas fecerit, qui non vitam in aliqua vlterius procedendi cogitatione finierit? Nec id mirum est Quicquid cupiditati contigit penitus hauritur & conditur: nec interest quantum in id quod in explebile est congeras. Seneca lib. 7. de benefi.*

todas veras procurauas. g

En la misma forma podemos philosophar de las honras, de la gloria y de los deleytes: y concluyr lo mismo en estas tres cosas, que en las passadas. Y porq̃ cada vna de estas es vna misma substancia con las demas (como auemos enseñado) de aqui es que el que busca alguna de ellas apartada de las otras: no podra hallar lo que dessea. 9

Boecio. Que diriamos pues si alguno desseasse alcançar estas cinco cosas todas juntas, si dessearia la bienauenturança? *Philosophia.* Como la podra dessear abuelta de ellas: estando aueriguado ya, que no pueden cumplir lo que prometen? Por tanto ni cada vna por si, ni todas juntas pueden hazer bienauenturados a los mortales. h *Boecio.* Assi es. *Philosophia.* Concluyamos pues diziendo que no se deue buscar la bienauenturança en estas cosas. 10 que el engaño de los hombres cree que han de manarles grandes thesoros y grandes bienes despues de posseydas. *Boecio.* Confiesso que no se puede dezir mayor verdad. *Philosophia.* Visto has ya (me dixo la Philosophia) la forma de la felicidad falsa, y las causas radicales de sus embaymientos. Buelue aora o Boecio la vista del al-

9 *Roma. 8. Seruierunt & inhæserũt creaturis magis quam creatori.*

10 *Seneca. Hæcque vides ossa circum nobis, neruos & obductam cutem, vultumq; & ministras manus, & cætera quibus inuoluti sumus, vincula animorum tenebreq; sunt. Obruitur his animus. fugatur arcetur aduersis, omne illi cum hac carne graue certamen est. Ne abstrahatur & sindatur, nititur illo vnde dimissus est. Ibi illum æterna requits manet*

g Otro mal vi debaxo de el Sol (dize Salomon) y muy comũ acerca de los hõbres. Hallaras vn hombre a quien Dios dio las riquezas y las honras como el las auia pedido, sin que le falte cosa alguna de todas las que ha desseado: y junto con esto no le cõcede su Magestad facultad y licencia para que coma de ellas. Lo qual es vanidad, y grandissima miseria. Eccles. c. 6.

h Pluguiera a Dios q̃ todas juntas se cõcedieran a vno solo para que no buscara cosa alguna en las criaturas (dize nuestro Padre S. Bernardo) y assi tuuiera hãbre del summo bien que le falta ra: como la tiene aora de los bienes caducos que le faltan.

ma a la parte contraria. Aparta la de la tierra y ponla en las cosas celestiales y soberanas, que ay veras luego la felicidad verdadera que te prometimos. *Boecio.* Esta tan patente y tan clara la felicidad verdadera cõ lo que has dicho, q̃ vn ciego la podra ver. Acabaste de manifestarla clarissimamente poco ha: quando procurauas describir las causas de la falsa bienauenturança. Porque (si no me engaño) aquello sera la verdadera y perfecta felicidad, que haze a su posseedor sufficiente, poderoso, reuereudo, glorioso, y alegre. 11 Y porq̃ tu (o Philosophia) entiẽdas que he estado con atẽcion, y que ha hallado assiento tu doctrina celestial en mi animo: digo que aquello que puede causar qualquiera de estos effectos perfectamente se ha de tener por la bienauenturança. [1] Porque cada cosa de estas si es perfecta, encierra en si las otras quatro: y alcançada la vna se gozan todas, y todas, y cada vna sin genero de dubda, son la felicidad consummada.

11 *Dionysius. Ipsa porro diuina & Archisinagoga pax omniũ est adunatrix, & omnium consensus, & connaturalitatis genitrix & adunatrix. Proinde ipsã & appetunt omnia, partibilem eorum multitudinem conuertentem in totam vnitatem, & ciuile bellum vniuersitatis adunantem in æquiformem cohabitationem.*

1 S. August. sobre el Psal. 36. dize. El oro que posees no te sirue de plata, y el vino no puede seruir de pan. Pero tu Dios es todas las cosas. Comerasle pues para no tener hambre, beuerasle para no tener sed. Tendrate, el todo, y tendras el todo: porque Dios y tu sereys vna misma cosa.

Philosophia. O hijo y discipulo mio llamote bienauenturado a boca llena, por la opinion verdadera que tienes: si le añadieres lo que te quiero dezir. *Boecio.* Que es esso le pregunte?

Philosophia. Piensas que ay algun bien en las cosas perecederas y vanas del mundo, que pueda causar este estado cõsumado? *Boecio.* No pienso que le ay: y esta es la causa porque nos has persuadido con consejos y razones claras a que de aqui adelãte no amemos cosa alguna de la tierra. 12

Philosophia. Los bienes que parecen dar las cosas terrenas y los gustos, son vnas imagines y aparencias del verdadero bien: sõ vnos bienes imperfectos, con que paralogizan los mortales: [K] sin poder jamas llegar por ellos al perfecto bien y descanso.

Boecio. Assiento a lo que dizes. *Philosophia.* Ya que has entendido qual sea la verdadera felicidad y que cosas sean las que la mienten y fingen: restate ahora de saber, a que puerta has de llamar: y a quien has de pedir el perfecto y summo bien.

Boecio. Ahora desseo saberlo: y mucho tiempo ha que tengo este mismo desseo. Aguardando estoy con grandes ansias, que me lo enseñes. *Philosophia.* Si en las cosas minimas se ha de implorar el auxilio de Dios (segun el parecer de nuestro Platon en el Thimeo 13) que te parece a ti, que se deue hazer para que merezcamos hallar el assiento y

12 *Nec volebam multiplicari terrenis bonis deuorans tempora, & deuoratus tẽporalibus, cum haberem in æterna simplicitate aliud frumẽtum, vinum & oleũ. Et clamabam in sequenti versu clamore alto cordis mei, o in pace, o in id ipsum, o quid dixit? obdormiam & somniũ capiam. Aug. lib. 9. confes.*

13 *Plato intitulauit libros nominibus discipulorum quorũ amore composuit. Vnde sic allegamus. Plato in Timæo, Plato in Phædone, Plato in Pithagora, &c. In Timæo ergo. Nam cum omnibus mos sit (ait) & quasi quædã religio, qui vel de maximis rebus vel de minimis acturi sunt aliquid precari ad auxilium Deitatem: quanto nos æquius est qui vniuersitates naturæ atque substantiæ rationẽ præstituri sumus, inuocare diuinam opem: nisi plane sæua quadam, ac implacabili reptamur amẽtia. Sit ergo meis precib⁹ comprehensum, maxime quidem vt ea dicantur quæ placent Deo.*

K Hablando el sabio deel justo dize, que fue arrebatado, porq̃ la malicia no le trastornasse el seso: o la fiction engañasse a su alma. La illusion de los desuarios escurece los bienes, &c. Sapiẽ. 4. nu. 11. Quan sin fictiõ aprẽdi dize el mismo. c. 7. nu. 13. Y en el. c. 14. nu. 21. tratando de los engaños de los hõbres dize: que siruiendo los hombres a los affectos o a los Reyes, pusieron el nombre incommutable de Dios a las piedras y a los leños: de donde vinieron a mezclarse todas las cosas, la sangre, el homicidio, el hurto, la fiction, la corrupcion, la infidelidad, &c.

la mageſtad de aquel ſummo y nobiliſſimo bien? *Boecio.* Solicitar deuemos las entrañas de el criador y padre celeſtial: y pedille nos enſeñe el camino de la verdad: porque oluidando nos de el y ſin ſu ayuda, no ſe puede dar principio proſpero y firme en negocio tan importante. [1] *Philoſophia.* Bien has juzgado. *Boecio.* Y al miſmo punto ſin hazer interuallo alguno: començo a inuocar dulcemente el nombre del Señor con eſte metro.

1 No poſſeereys porque no pedis (dize Sanctiago epiſto. 1.) pedis y no recibis porque pedis mal. Conuiene ſiempre orar y no desfallecer jamas.

Metro. IX. del libro tercero, donde la Philoſophia pide el fauor diuino, para tratar de la bienauenturança verdadera: y de como ſe aya de alcançar.

O qui perpetua mundũ
ratione gubernas,
Terrarum, cæliq; ſator,
qui tempus ab æuo,
Ire iubes, ſtabilisq; manens das cuncta moueri.
Quem non externæ pepulerunt fingere cauſæ,
Materiæ fluitãtis opus, verum inſita ſummi,
Forma boni, liuore carens: tu cũcta ſuperno,
Ducis ab exemplo, pulchrũ, pulcherrimus ipſe,
Mundum mente gerẽs, ſimiliq; imagine formãs,

PHiloſophia. O padre celeſtial, que gouiernas el mũdo con prouidencia perpetua, criador del cielo y de la tierra. Tu que mandas al tiempo que proceda de tu duracion eterna: y eſtando te quedo y ſereno, diſte a todas las criaturas naturalezas mudables: y las mueues con tu infinito poder. A ti no te neceſſito cauſa exterior alguna a que formaſſes la obra que ſe compone de materia inconſtante, que corre y ſe

passa de el ser de vna forma, al ser de otra: sino la condicion y propriedad de la summa bondad. [a] que reside en ti, agena de toda embidia. Tu criaste todas las cosas conforme al dechado superior y diuinas Ideas. [b] siendo tu hermosissimo, y trayendo dentro de ti, debuxado y viuo en tu entendimiento vn mundo hermoso, lo formaste aca fuera, como lo tenias alla dētro hermoso y acabado, [c] sin defecto alguno: con todas sus partes acabadas y perfectas.

Perfectasq; iubens, perfectū absoluere partes.

O Padre sapientissimo, tu ligas los elemētos con ciertas correspondencias, numeros y proporciones, por medio de las quales se vienen a conuenir y juntar los frios con los calientes, y los secos con los humedos: [d] porque el fuego (que es el mas puro y mas simple de todos) no buele y se retire a lo alto: y la grauedad de las tierras no las suma mas abaxo, en daño de los cuerpos q̄ se componen de ellos.

Tu numeris elementa ligas, vt frigora flammis, Arida conueniant liquidis ne purior ignis, Euolet, aut mersas deducant pondera terras.

Tu juntas y applicas el alma del mundo (que es la intelligencia que mueue los cielos, y està en medio de Dios y de los hombres en perfection y dignidad: y se dize ser de tres naturalezas por tres operaciones que tiene, que son mouer el cielo, entenderte a ti, y entender-

Tu triplicis mediam naturæ cuncta mouentem, Conectens animam, per consona mēbra resoluis, Quæ cum secta duos motū glomerauit in orbes, In semet reditura meat, mentemq; profundam, Circuit, & simili conuertit imagine cœlum.

a Preguntas (dize Seneca) qual aya sido el proposito de Dios quando crio el mundo? la bōdad es. Assi lo affima verdaderamente Plató, preguntandole qual fuesse la causa de hazer el mundo. Bueno es Dios y buenas cosas hizo En el biē nunca se halla embidia.

b La diuina essencia entendida como se puede imitar de las criaturas se dize Idea. Y como se puede imitar de infinitas maneras, dezimos q̄ en Dios ay muchas ideas lease S. Tho. p.p. q. 15.

c Aristote. en el septimo de la methaphis. dize, que la salud se causa de la salud que està en el entendimiento del medico: y la casa de la casa q̄ esta en el entendimiento del artifice: assi el mūdo se causa del mundo que està en el entendimiēto de Dios.

d El fuego es caliente y seco, el agua por el cōtrario es fria y humida. Liganse estos dos elemētos opuestos con el ayre q̄ es seco cō el fuego, y humedo con el agua. La tierra y el ayre por medio del agua, que conuiene cō la tierra en la frialdad, y con el ayre en la humedad.

se a si, la qual tambien mueue y gouierna con los influxos de los cielos las cosas inferiores) y la estiendes y repartes por los cielos, como por miembros proporcionados a su virtud: y assi diuidida quanto a la operacion imprime mouientos differentes en el primer moble, y en los orbes de los planetas: y haziendo despues reflexion se entiende a si misma: y rodea [e] la mente diuina y profunda, y conoce la ordenacion, proposito, y imperio del criador de el mundo (que eres tu) y conforme a el haze dar bueltas a los cielos, sin discrepar vn punto de tu voluntad.

[e] Aunque las inteligencias son muchas se pueden dezir vna por la vnidad de la orden en la obra de mouer los cielos, y por esso dize Boecio en singular anima, y no animas.

Tu causis animas paribus, vitasq; minoris, Prouehis, & leuibus sublimes curribus aptans, In cœlum terramque seris: quas lege benigna, Ad te conuersas reduci facis igne reuerti.

O Padre prudentissimo, tu produzes las animas racionales, y las vidas de los animales de menores perfectiones: mouido de la misma sabiduria poder y bondad q̃ te hizieron criar el mũdo. Y de estas vidas y almas, las mas nobles (q̃ son las racionales) las applicaste y pusiste en los carros ligeros de la razon y entendimiento, con que conocen y discurren por todas las cosas: y las siebras por el cielo y por la tierra dandoles noticia de las cosas celestiales y terrenas.

Tu amantissimo Padre con tu benigna y paternal prouidencia conuiertes a ti, estas genero-

sas

sas almas, por medio de la charidad, y fuego del cielo, [f] que consume las enemistades de si.

Da pater angustam mēti conscendere sedem,
Da fontem lustrare boni, da luce reperta,
In te conspicuos animi defigere visus.

O Padre poderosissimo author de todas estas marauillas: conceded [g] a todos los hōbres que suban con los coraçones a essa silla y trono imperial, noble y resplandeciente. Conceded nos que hecha la deuida diligencia, demos con la fuente del bien de la naturaleza, de la gracia y de la gloria que soys vos: y que descubierta la luz verdadera, fixemos los ojos claros de la razon y del entendimiento en vos q̄ soys manantial de toda hermosura.

Dissūce terrenæ nebulas & pondera molis:
Atq; tuo splendore mica: tu namq; serenum.

O Padre clementissimo desbaratad las obscuridades y las cargas pesadas de los amores terrenos: y resplandezca vuestra luz en nuestras almas. [h] Porque vos soys la misma pureza y serenidad con que se destierra toda amargura, congoxa, y turbacion.

Tu requies tranquilla piis te cernere finis,
Principium, vector, dux, semita, terminus idem.

Vos soys descanso sossegado de los que aman la piedad. Verte a ti es el remate de nuestros cuydados. [i] Tu siendo vna misma pura y indiuisible substancia eres principio y origen de todas las cosas. Tu nos lleuas con tu gracia: donde no podemos llegar con nuestras fuerças. Tu eres Capitan y guia, que nos a

f A la Magdalena se perdonarō muchos peccados porque amo mucho.

g Como con las manos se busca el thesoro: assi con las oraciones como con vnas manos se echa la tierra a las espaldas y se descubre la bienauenturança. Greg. Nissenus oratione. 1. de beatitudinibus.

h S. Aug. 8. de ciuit. Dei dize, que los Platonicos dizen que es bienauenturado el hombre que goza de Dios no como se goza del cuerpo o el animo de si mismo o vn amigo de otro amigo: sino como los ojos gozan de la luz.

i Cassiodoro. Todas las cosas (dize) se hallan en Dios. Vno es el que se busca con tanto afan. Pero en esse vno: se encierran todas las cosas O logro marauilloso: o compendio singular. Porque nos fatigamos por la diuersidad de tātas cosas? A este señor corramos de consuno, que auiēdo le alcāçado: no andaremos en busca de todas las cosas, que ya las tenemos. Cassio. super Psal. Yo te enseñare todo el bien dixo Dios a Moysen. Exod. 33.

partas del error: y nos encaminas para los bienes ciertos. Tu eres senda, pues eres el camino la verdad y la vida. Tu finalmente eres el termino y paradero de nuestros desseos. Fuera de ti no ay que dessear: siendo como eres el summo bien.

Prosa X. del libro tercero, donde la Philosophia muestra en que consista la verdadera felicidad.

PORQUE has visto hasta aqui o Boecio la forma y condiciones del bien imperfecto y del perfecto: soy de parecer que prouemos ahora con razones claras en que consiste la perfection de la felicidad verdadera. Y porque no erremos en el principio: ante todas cosas deuemos inuestigar si esse bien perfecto y summo (que poco ha definiste conmigo a) se halla en la naturaleza. Porque puesto caso que no se hallasse, ni vuiesse tal bien en la tierra, ni en el cielo: no nos venga a engañar por aca la figura phantastica b y vana del summo bien fabricada y fingida por nuestra imaginacion. 1

1 *Postquam Augu. docuit ex scriptura quod Deus est diligendus ex toto corde, & ex tota mẽte, & ex tota anima: vt Paulus diligebat (Roman. 8.) ait. Deus est nobis summum bonorum, neque infra remanendũ nobis est, neque vltra quærendum. Alterum enim periculosum, alterum nullum est. De moribus. Eccles. lib. 1.*

a En este lib. 3. prosa 2. donde se dixo, que la bienauenturãça y el summo bien, son vna misma cosa.

b La esposa pide al esposo (que es el summo bien) que le enseñe adõde se apacienta y donde duerme al medio dia: porque ella no comience a vagear. Canti. 1.

Nin-

Ninguno puede con verdad negar que aya tal bien en la naturaleza: [c] y fuera de esto, han de conceder todos, que este bié es fuente y manantial de todos los bienes. Cosa manifiesta es q̃ lo imperfecto se nombra de esta manera, por la diminucion y falta que tiene de lo perfecto. Y esta es la causa, por donde quando quiera que en algun genero, y comunidad se halla alguna cosa imperfecta: se ha de hallar necessariamẽte en esse mismo genero alguna cosa perfecta: respecto de la qual la imperfecta se diga serlo. Y tambien porque quitado lo perfecto, y consummado no se puede entender (aunque se de licencia para fingir) de dõde manó y quien fue causa de la imperfecto. Porque de si es manifiesto, que no recibieron ser las criaturas de principios no acabados y imperfectos: [d] si no de principios y causas, consummadas en perfectiõ. 2 De las quales se va descendiendo a las cosas imperfectas y infructuosas: quales son los bienes de la tierra. 3

Conforme a esto: pues dexamos prouado atras que ay alguna felicidad imperfecta (que es la que se ceba en los bienes caducos de esta vida) no cae debajo de dubda, sino que tambien ha

c Xenephon y Plató dixerõ, q̃ Dios es como el Sol. No ay cosa mas manifiesta que el Sol: pero ninguno dira q̃ aya visto al Sol como es. Y si se atreue a miralle, es luego castigado en los mesmos ojos. Assi no ay cosa mas clara como q̃ ay Dios vno y summo bien perfecto: pero no ay quien comprehenda su substancia. Eug. lib. 3. c. 4.

d Proclo. dize, que todas las virtudes finitas, dependẽ de vn principio infinito, que es la virtud de las virtudes: cuya perfection no conoce termino ni fin. Lo mismo se dize en el libro de las causas.

2 *Fide intelligimus aptata esse saecula: vt ex inuisibilibus visibilia fierent. Hebraeor. 11.*

3 *Orphaeus. Et solum Regem formatorum, aspice mundi, Vnicus, a se sibi perfectus, sunt omnia ab vno.*

de auer y ay otra felicidad solida y perfecta: que de nombre, y cause a la primera.

Boecio. Firmissima y verdaderissimamente has prouado tu intento. *Philosophia.* Ya queda prouado (y tu Boecio vienes en ello) que ay vn summo y perfecto bien: pero donde resida no lo sabes. Consideralo pues desta manera.

Dios es el summo bien. §. 1.

TOdos quantos hombres ay en el mundo (sin exceptar a ninguno) por barbaros que sean alcançan y aprueuan, que el Principe y gouernador de todas las cosas es bueno. Porque como no se pueda imaginar alguna cosa mejor q̃ Dios: no ay quien pueda poner dubda en que sea bueno, el que no reconoce mejor. 4

De tal manera prueua esta razon que Dios es bueno, que juntamente conuence con infalibilidad manifiesta, hallarse en su diuina Magestad el perfecto y summo bie que andamos a buscar. [e] Porque si no fuera Dios perfecto y consummado bien, no pudiera ser Principe y señor de todas las cosas criadas. Auia de darse de necessidad otro mejor que Dios [f] que posseyera

4 *Alphorabius, & Theophrastus Peripatetici, probãt quod prima causa est bonitas pura, omnifarie simpliciterq; perfecta & in libro de causis & Proclo asseritur, quod omnes virtutes finitæ dependẽt a principio infinito quod est virtus virtutum, cuius perfectio nescit finẽ.*

e Lactancio Firmiano lib. 3. diuin. institu. c. 13. dize: q̃ quisiera q̃ por vn breue espacio le diera a Ciceron resuscitado para enseñalle como no ay mas de vn Dios. Porque el rector del vniuerso, la verdad y sabiduria y bondad, han de ser perfectas: y no puede cosa alguna ser perfecta sino es singular.

f Ninguno es sancto como lo es Dios, y no ay otro fuera de vos: y no ay fuerte como nuestro Dios. 1. Reg. 2. nu. 2. Grande eres tu (dize David) y hazes marauillas. Tu eres Dios solo. Psal. 85. nu. 10.

el bien perfecto: el qual auia de precederle y auentajarse en magestad y en duracion. Porque de si es manifiesto, que todas las cosas perfectas, son mas auentajadas, y mas antiguas que las defectuosas. Y assi porque no procedamos en esta razó en infinito: auemos de cõfessar, que el summo y altissimo señor (q̃ es Dios) ha de estar lleno de bondad, y ha de ser el bien 5 perfecto y cõsummado.

Y si bien te acuerdas: atras queda prouado, g que el perfecto bien y la bienauenturança son vna misma cosa. Por tanto podremos concluyr sin recelo, que la verdadera felicidad y el estado perfecto tiene su assiẽto en Dios 6 summo Principe y señor de todas las criaturas.

h *Boecio*. Consiento (le dixe) en todo lo que nos enseñas: (o maestra de las almas:) en todo ello no ay cosa que poder contradezir por alguna via.

Philosophia. O Boecio ruego te (dixo la Philosophia) que consideres quan sancta, deuota y firmemente aprueuas, que Dios summo, esta lleno del summo bien. *Boecio*. Como se ha de entender esso le pregunte? *Philosophia*. No presumas o Boecio ni pienses que este padre soberano de todas las cosas, recibio de

5 *Quid me interrogas de bono? Vnus est bonus Deus. Matth. 19. nu. 17. Nemo bonus nisi solus Deus Lucæ. 18. num. 19. Vigessima secunda propositione libri de causis habetur sic. Causa prima est super omne nomen quo nominatur, quia nõ pertinet ei imminutio, nec complementum solum, quoniã ipsa est bonitas, cui non est finis: & implet omne sæculũ bonitatibus.*

6 *Heu miseria super miseriam cũ misera anima a te refugit, cũ quo semper abundat & gaudet, & sequitur mundũ cum quo semper eget & dolet. Mundus clamat, deficio: tu Domine clamas reficio; & miseria mea magis sequitur deficientem quam reficientem. Plane infirmitas mea hæc est. S. Aug. in medita.*

g En este tercero libro prosa. 2.

h Dios es fuente de nuestra bienauenturãça (dize S. Augus.) el es fin de nuestros desseos. Al qual caminamos para descansar en el. 10. de ciuit. Dei. Y assi dize vn Doctor, que es idolatria buscar fuera de Dios la bienauenturança. Tambien lo dize nuestro P. S. Bernar. vide infra tractatu. 3. princi.

otro el summo bien 7 de que dezimos que està lleno: o que lo tiene naturalmẽte por su propria essencia de tal manera que diuidas a Dios de la bienauenturança [i] que tiene, creyendo q̃ la substancia de Dios, es differẽte de la substancia del summo bien. Porque si dixesses que recibio de otro la bienauenturança: necessariamente auias de cõfessar, que el q̃ le dio el summo biẽ, y la felicidad verdadera, era mejor que Dios. Lo qual es falso: porque todos a vna voz dezimos con la reuerencia deuida a tal Principe: que es excellentissimo, poderosissimo, y bonissimo sobre todas las cosas que ay, y se pueden imaginar.

Pero si me concedes que le compete el summo bien por su propria naturaleza, mas que este bien y Dios se differẽcian en las substancias, y essencias: hablando como se habla de Dios Principe del vniuerso: finja el que pudiere, quien fue el que jũto estas dos substancias diuersas. 8

Demas de esto, lo que es diuerso de otro: no es aquello de que se differencia. Pues si Dios se differencia del summo bien: luego Dios no es de su naturaleza el summo bien: lo qual no se puede dezir ni pẽsar de aquel señor: de quien todos tienen as-

7 *Epictetus Stoycus loquens de Deo dicit. Deus est vtilis, sed bonũ est vtile: Veri igitur simile, vbi sit substantia Dei, illic esse & substantiam bonitatis. Quæ igitur est substantia Dei? Caro? Absit. Ager? Absit. Fama? Absit. Mens, scientia recta ratio. Hic igitur simpliciter quære substantiam boni. Eugub. de peren. Philosophia, lib. 7. c. 10.*

8 *Mercurius Trismegistus duas censet veras summi Dei appellationes. Patris ac boni, sed eam quæ est boni veriorẽ: quibus colere oportet Deum. Quæ ei soli congruunt, alteri præterea nemini. Et paulo post, Deus autem est bonum non secundum pretium, aut honorem, sed secũdum naturam. Vna est natura Dei, ipsa bonitas: & vnũ genus vtriusquẽ: ex quo cætera genera. Eugu. lib. 5. c. 9.*

i Hablando S. Aug. de los Gentiles que adorauan a la Diosa felicidad, y no adorauã al verdadero Dios, dize, q̃ no pueden carecer de infelicidad y de miseria los que adorã a la felicidad como a Diosa, y desamparan al dador de la felicidad que es Dios, como no puede dexar de tener hambre el que lame el pã pintado, y no lo quiere pedir al hombre que tiene el pan verdadero. de ciui. lib. 4. cap. 23. fin. Esta es la razon porque clamaua tan a la cõtina el sanctissimo Frãcisco. Dios mio y todas las cosas Dios mio, y todas las cosas.

sentado en su coraçon que no ay otra cosa mejor.

Juntase a esto: que pues ninguna cosa puede ser mejor que el principio que la causo: bien se sigue que el principio de todas las cosas, ha de ser de su naturaleza y substãcia summo y perfecto bien: de donde se deriuen los bienes que no puedẽ ser mejores, ni igualar con el. k

Boecio. Bonissimamẽte se ha concluydo q̃ Dios es de su propria essencia el summo bien. 9 *Philosophia.* Tambien tienes cõcedido que el summo bien es la bienauenturãça.* *Boecio.* Assi lo confiesso. *Philosophia.* De essa manera pues (dixo la Philosophia) necessaria cosa sera confessar, que Dios y la bienauenturãça son vna misma cosa. *Boecio.* No puedo contradezir, supuesto lo que atras queda aueriguado en las premissas: de las quales en buena consequencia se infiere la verdad que nos enseñas. *Philosophia.* O Boecio atiende y mira si se prouara mas firmemẽte con lo que dire; doctrina tan substancial como es que no pue de auer dos bienes summos: diuerso el vno del otro. Porque si se differencian: el vno no tiene, lo que tiene el otro. Y a esta causa ninguno de ellos podra ser perfecto bien, pues le falta a ca-

9 S. Tho. 1. contra gentes. c. 38. probat Deum ex sua natura esse summũ bonũ dicens. Quod non est sua bonitas, participatione dicitur bonum: quod autem est bonum per participationẽ aliquid ante se præsupponit a quo rationem desumpsit bonitatis. Hoc autem in infinitum non est possibile abire maxime in finibus: ergo deuenendum est ad aliquod primum bonũ, quod per essentiam sit bonum hoc autem est Deus: igitur Deus est sua bonitas.

K Tres maximas ay en la doctrina de Platõ acerca de Dios: la primera, que es author de todas las cosas buenas. La segunda, que no lo es de las malas. La tercera, q̃ si dixeres que es author de los males, no lo es de las maldades, ni de los vicios, sino de las penas y castigos. Y padecer esto bueno es. 2. &. 6. de republica.

* En este. 3. lib. prosa. 2.

da qual lo que el otro tiene : y perfecto se dize aquello a quien nada falta : y lo que no es perfecto, manifiesta cosa es q̃ no puede ser summo bien.

De ninguna manera pues la bienauenturança y Dios (q̃ son los dos summos bienes que ay segun lo auemos enseñado) pueden ser diuersos. Por donde viene a ser cosa necessaria que la naturaleza que es la summa diuinidad, sea la summa felicidad, el summo bien [1] y el vltimo fin.

10 *Boecio.* No se puede concluyr cosa que sea mas verdadera que esta: ni razon mas fuerte que la que la funda, ni excellencia mas digna de Dios que pregonar de su infinita Magestad, que es tan grande, que ni tiene, ni puede tener competidor que se auentaje ni iguale con su grādeza y perfection.

10 *August. Nec in his omnibus quæ percurro consulens te: nō inuenio tutum locū animæ meæ nisi in te, quo colligantur sparsa mea : nec a te quicquam recedat ex me. lib. 10. confes.*

1 Solia dezir el Abbad Alones, que el q̃ no dixere en su coraçon, yo y Dios solos somos en el mundo: no tendra descāso verdadero. Prado espiritual. tomo. 1. lib. 2.

Como el bienauenturado es Dios. §. II.

DE todo lo arriba dicho quiero deduzirte vna conclusion corolaria : a la manera q̃ los Geometras suelen inferir algo despues de auer prouado sus propuestos, lo qual ellos llaman porisma. Sabida cosa es que los hombres son bienauenturados, adquiriendo y go-

zan

zando la bienauenturança. La qual (como queda ya assentado y entendido) es la misma diuinidad: [m] luego bien claramente se infiere [11] que alcançado la diuinidad son los hombres bien auenturados. [12] Y passando mas adelante: como adquiriendo la justicia se hazen los hombres justos y adquiriendo la sabiduria sabios: assi ni mas ni menos adquiriendo y gozando la diuinidad necessariamẽte se hã de hazer Dioses: luego qualquier bienauenturado es Dios. Y no te escandalizes de que pongamos muchos Dioses. Porque no confessando mas de vn solo Dios por naturaleza, [n] no es inconueniente que aya muchos Dioses por participaciõ. *Boecio.* Hermosa, [13] suaue y de inestimable valor es la verdad de esta doctrina: si quiera gustes de llamarla porisma, si quiera corolario.

11 *Videte qualẽ charitatẽ dedit nobis Deus vt filij Dei nominemur & simus.* 15. *Ioan.* 3. *Qui fecerit voluntatem patris mei hic frater soror & mater est, ait Christus Redemptor noster. Matth.* 12.

12 *Quicquid praeter Deum est dulce nõ est. Quicquid mihi vult dare Dominus meus auferat totũ; & se mihi det. August. super Psal.* 26. *Idem sermo.* 177. *de tempore. Omnia habet qui Deum habet.*

13 *Prouer.* 22. *fili accipe doctrinam meã quae pulchra tibi erit.*

m De grandes y preciosas promessas no ha hecho gracia Dios nuestro criador y son que seamos consortes de la diuina naturaleza. S. Pedro.

n Aunque Dios es todo poderoso (dize nuestro P. S. Bernar.) no pudo hazer criatura alguna que igualasse con el.

Como solo el summo bien es lo que beatifica. §. III.

PHilosophia. Si lo que auemos deduzido hasta aqui, te parece hermoso, y de alguna estima: hago te saber de cierto que no ay cosa mas preciosa que la que pretendo añadir a lo dicho: compelida de la

razon. *Boecio.* Que es esso le pregunte? *Philosophia.* Como la bienauenturãça encierre y abrace muchas cosas (me respõdio) siendo como es vn estado perfecto donde se halla la sufficiencia perfecta, la reuerencia, la potencia, la gloria y el gozo consummado: preguntasse si por ventura estas prerrogatiuas y excellencias adunadas, constituyran vn cuerpo mixto de la bienauenturança: assi como los miẽbros distinctos constituyen vn cuerpo natural: o se ha de señalar vna sola cosa en que consista la essencia y substancia [o] de la bienauenturança, a la qual se ordenen y refieran las demas como accidentes y adornos suyos. *Boecio.* Desseo grandemente que me declares lo que preguntas (que no lo entiendo) trayendo algunos exemplos en la misma materia. *Philosophia.* Dime no quedo atras assentado ya que la bienauenturança y el bien son vna misma cosa? *Boecio.* No solamẽte es la bienauenturança el biẽ: sino el summo bien. 14 *Philosophia.* Como has añadido al biẽ que es la bienauenturãça el summo: diziendo que es el summo bien: podras justamente añadir el mismo attributo a las demas propriedades, y dezir q̃ la bienauenturança, como es el bien sũ

14 *Nulla res præter Deum (qui est summum bonum) facit beatos. S Aug super Psal. 32. Cũ enim beatus fueris melior vtiq; eris quam cum miser es. Fieri enim non potest vt res deterior te, faciat te meliorẽ. Homo es, deterior te est quicquid cupis quo beatus esse desideras. Aurum, argentum, quælibet corporalia quibus inhias acquirendis, possidendis fruẽdis, inferiora te sũt. Iã ergo superest, vt quæras quid sit melius, quã animus tuus. Quid erit obsecro, nisi Deus tuus?*

o Aueriguada cosa es, que la bienauenturança cõsiste en la operaciõ prestantissima con q̃ la criatura racional aprehẽde y possee el summo bien que es Dios, porq̃ la bienauenturança es la perfectiõ vltima: y esta no puede ser mas de vna y essa sera la operacion de la mas illustre potencia, qual es el entẽdimiẽto. Por donde el ver a Dios cara a cara es la bienauenturança. Y este es el sũmo bien de donde mana como de vna essencia y substancia, el amar a Dios y gozar del, y el deleyte, y la claridad y agilidad de el cuerpo, la sufficiencia perfecta y las demas excellẽcias de la bienauenturança que aqui pone Boecio Y assi la bienauenturança consiste essencialmente en ver a Dios: los demas son adornos.

mo, es tambien la summa sufficiencia, y la misma es la summa potencia, la summa reuerencia, la summa gloria, y el summo deleyte. *Boecio.* Que se sigue pues de ay? *Philosophia.* Que entiendas la question. Lo que pregunto pues es, si por ventura todas estas cosas, conuiene a saber, la summa sufficiencia, la summa potencia, la reuerencia, la fama, y el deleyte en summo grado (q̃ dizes ser vna misma cosa con la bienauenturança) son como miembros de essa bienauenturãça, o se han de referir todas ellas al summo bien 15 como a principio y razon motiua de apetecerse? [p] *Boecio.* Ya he acabado de entender la difficultad y fuerça de la questiõ: y desseo oyr lo que determinas acerca de ella. *Philosophia.* La resolucion de esta duda percibela de esta manera.

Si todas las propriedades referidas fueran miembros y partes de la bienauenturança, forçosamente se auian de distinguir entre si: porque esta es la condicion de las partes que quedando ellas diuersas, compongan vn todo. *Boecio.* Acuerdome que dexamos aueriguado atras: que todas estas cosas son vna misma cosa. *Philosophia.* Bien se sigue segun esso, que no pue-

15. *Deus est summum bonum creaturæ rationalis obiectiue. Visio autem clara ipsius Dei, est summum bonum formaliter. Quodlibet istorũ summorum bonorũ, est ratio appetendi alia in suo genere. Hæc autem duo summa bona non sunt duo vltimi fines, sed constituunt vnum vltimum finem, quia vnũ illorum se habet vt apprehensio, apprehensio autem & res apprehensa non sunt duo fines: diuitiæ enim & possessio illarum vnus finis tantũ est auari.*

p La vision de Dios es operacion del entendimiento humano, y es el summo bien de la criatura racional, y la bienauenturança del hõbre. Esta operacion del entẽdimiento apetece la voluntad debaxo de razõ del bien mayor de la naturaleza humana: y en orden a el ama los otros bienes la voluntad. Y es mucho de aduertir, que la voluntad dessea y appetece mas el acto y operacion del entendimiento que la propria: porq̃ aquella es mas excellente, y mejor que la suya. De his in materia de beatitudine.

den ser partes de que se componga la bienauenturança. Porque si se hallasse en ellas razon de parte, todas ellas serian vna parte: y en tal caso la bienauenturança se compondria de vna sola parte, que es impossible: porque lo compuesto, resulta no de vna, sino de muchas partes. *Boecio.* Esso verdaderamente no tiene dubda ni difficultad (le dixe) y a esta causa aguardo la declaracion de la verdad en lo que resta.

Philosophia. Cosa clara es que todas las perfectiones que se consideran y hallan en la bienauenturança verdadera, se han de referir al summo bien, que es la razon porque se aman, y procuran las demas. 16 Por esso appetecemos la sufficiencia: porque juzgamos ser conueniente y buena. Por esso desseamos la potencia: porque tambien creemos ser buena y conueniente. Lo mismo se puede conjecturar de la reuerencia, de la gloria, y del deleyte. Por donde generalmente podemos concluyr: que la perfection, y la causa motiua, y final que afficiona y mueue nuestra voluntad es el bien. q

Bastante argumento de esta verdad es ver, que lo que no es verdadero bien, o por lo me-

16 *Diony. 4. de diui. nomi. Boni enim causa sunt omnia quæ bona sunt, & quæ mala, & infra. Demonstratum est, aliud esse quod expetatur, aliud quod fiat.*

q De esta proposició se trata muy de proposito en las escuelas, y dizé vniuersalmente los Doctores, que el objecto de nuestra voluntad es el bien, como el de la vista lo visible, y del entendimiento la verdad, o lo verdadero. Con todo esso la volútad tiene actos acerca del mal no quiriendolo, y huyendo de el. Este no querer el mal se funda en querer el bié porque si se aborrece el mal es en quanto es contrario del bien y lo impide, y assi virtualméte en el aborrecimiento del mal se ama el bien: y se verifica que la rayz de todos los actos de la voluntad es el amor de el bien. Y por esta razon dizen, que el que se ahorca apetece el bié, porque huye de la mala vida q̃ aprehende el, serle estoruo de su gusto y de su bien.

menos apparente, no se puede amar ni dessear por alguna via: 17 y por el contrario aquellas cosas que no son verdaderos bienes de su naturaleza: si tienen alguna maxcara, o apparencia de bien, por el mismo caso se appetecen. 18 De donde viene a ser, que la bondad meritissimamente, se dize ser la summa perfectiõ, origẽ, y causa final de quantas cosas se desseã y buscã.

Y passando mas adelante. Aquello se appetece y ama mas, que es causa de amar y appetecer otras cosas: como si por causa de la salud desseasse alguno andar a cauallo o passearse, no ama tanto estos exercicios como el motiuo que tuuo, que es la salud.

Como sea pues verdad que todas las cosas se appetecen por razon de el bien que prometen, no se lleuan ellas la fineza de el amor: sino el bien desseado de todos. 19

Si no te has oluidado Boecio assentado quedo atras q̃ todos los buenos y todos los malos dessẽã la bienauenturãça, en todas las artes, estudios, y modos de viuir q̃ siguẽ: la qual les es causa de amar y emprẽder todo quãto les parece q̃ tiene algun rastro, o semejança de felicidad. Y por esta razon mas quieren los hombres

17 Nullus (ait Dion. 4. de diuinis nominibus) respiciens malum operatur. Mali etiam si malũ vellint, nõ volunt vt malum. Vnde in Prouerb. Via stulti recta in oculis eius. c. 12. Et illud. carnalis homo non sapit ea quæ Dei sunt, id est, appetendo apparentia bona non sapit suauitatem Dei.

18 Aristo. 3. ethic. c. 4. Quod si hæc non placent (ait) dicendũ est simpliciter, & re vera bonũ esse expetibile, vnicuiq; vero quod vnicuiq; videtur.

19 Ansel. in lib. de concordia libe. arbit. & prædestina. ait. Nihil vult voluntas nisi cõmoditatem, aut rectitudinem. Ad has si fallitur putat se referre quod vult.

la felicidad, que todas las cosas que apetecen por amor de ella.

20 De donde se colige clarissima y euidentissimamente que la bienauenturança y el summo bien tienen vn mismo ser y vna misma substancia: [r] pues lo vno y lo otro son la razon de amarse las demas cosas: y por esso mas amados y appetecidos que ellas.

Boecio. No hallo por donde se pueda contradezir essa verdad. *Philosophia.* Tambien aueriguamos que Dios y la bienauenturança verdadera, erã vna misma cosa. *Boecio.* Assi es. *Philosophia.* Con gran seguridad pues podremos concluyr, que la substancia y essencia de Dios esta embebida en la de el summo bien y no en otra parte: y assi el summo bien esta en Dios: 21 y Dios esta en el summo bien por la summa identidad del vno y del otro.

20 *Prouer. 4. Iustorũ semita quasi lux splẽdens procedit & crescit vsq; ad perfectum diem: via vero impiorum tenebrosa nesciunt vbi corruant.*

r Si la bienauenturãça es el vltimo fin, bien se sigue que ha de ser tãbien el summo bien por ser el vltimo bien fuera de el qual no ay otro bien que apetecer. De el qual tambien reciben la bondad los fines intermedios. videatur S. Thomas. 1. contra g. c. 17. 18. & 19.

21 *Cum Deus sit vltimus finis & primum efficiens & in ipso sit beatitudo obiectiue: bene sequitur, quod beatitudo sit summum bonũ, quia si est principiũ omniũ bonitatum in ipso est bonitas summa. Consulatur. S Tho. 1. contra gentes. c. 41. & 42. p. p. q. 6. art. 2. & 4.*

Metro X. del libro tercero, donde la Philosophia nos amonesta que caminemos a la bienauenturança que esta en Dios.

Huc omnes pariter venite capti,
Quos fallax ligat improbis cathenis,

O Todos los captiuos alos quales el deleyte engañoso y ciego que possee los animos ter-

renos)

Terrenas hebetans libidomentes.

Hic erit vobis requies laborum,
Hic portus placida manens quiete,
Hoc patens vnum miseris asylum.

Non quicquid Tagus aureis arenis,
Donat, aut Hermus rutilante ripa,
Aut Indus calido propinquus orbi,
Candidis miscens virides lapillos,
Illustrant aciem, magisque cæcos,
In suas condunt animos tenebras.
Hoc quicquid placet, exci tatque mentes:
Infimis tellus aluit cauernis.
Splendor, quo regitur, vigetque cœlum;
Vitat obscuras animæ ruinas:
Hãc quisquis poterit notare lucem:
Candidos Phœbi radios negabit.

renos)tiene aherrojados cõ cadenas y costũbres de prauadas: venid todos jũtos a este summo biẽ, y a esta verdadera felicidad, que tiene su assiento en Dios.

Aqui hallareys refrigerio para vuestros trabajos. Aqui esta el puerto seguro que perseuera con amena y alegre paz, y gloria sempiterna. Esta sola es la casa de refugio, patẽte para todos los miserables acosados de los vicios.

Todo quanto da el rio Tajo a de España con sus arenas doradas: o el rio Hermo de Asia cõ su reluziente ribera, o el rio Indo vezino a la torrida Zona que mezcla las margaritas blancas con los verdes esmaragdos: no puede alumbrar la vista del coraçon: antes sepulta los animos ciegos en las tinieblas, y ignorãcia del summo bien.

Todos estos bienes que tanto agradan, y prouocan los coraçones a su amor: sepa se que los crio la tierra en sus hõdas cabernas. Pero el resplãdor de la bienauenturança (que rige los cielos y los conserua) ahuyenta las caydas obscuras del alma.

Qualquiera que pudiere cõtemplar atentamente esta soberana luz: dira que los rayos de el Sol nõ son blancos y hermosos. b

a Del rio Tajo y de la riqueza de España haze mencion Plinio, Homero, Estrabon, Viues, y Florian de Campo, y Sabelico, en los lugares citados por el P. Henriquez pœniten. lib. 1. cap. 16. dize: que los campos Elysios que fingian los poetas: donde yuan las animas de los bienauenturados eran en Galicia en vna tierra que llamã aora Limia, y en Latin la llamauan estos authores Limæa, que es harto conferuar toda via el nõbre. La qual se prolonga hasta la villa de Limia en Portugal, tierra amenissima hasta el mar. Denominasse esta tierra del rio Limia, que por otro nombre se dize Lethe, que llamauan el rio del oluido. No quisierõ los Romanos passalle por no oluidarse de su tierra y de sus mugeres y hijos. Vease Viues super Aug. 21. de ciuit. c. 27. y lib. 8. c. 9. adonde dize, q̃ España era las Indias del mũdo, cõ sus mõtes preñados de oro. Anto. de Nebrixa en el prologo de su lexicõ dize, q̃ solas las Asturias dauan cada año a los Romanos de tributo sesẽta mil libras de oro.

b O quã ingratos erã los rayos del Sol a los

sanctos padres antiguos. Los quales (despues de auer estado toda la noche en oracion gozãdo de los rayos de la suauidad de Dios) se enojauã con el Sol quando salia.

Prosa. XI. del libro tercero, donde la Philosophia saca a Boecio de las ignorancias en que estaua.

BOecio. Yo confiẽto (ò Philosophia) porque echo de ver que todo lo que enseñaslo fortificas, y eslauonas con firmissimas razones. *Philosophia.* En quanto estimarias (me dixo) si te diesse à conocer la essencia del summo bien? *Boecio.* Infinita sera la estima en que lo tẽdre: pues de camino tendre noticia de Dios infinito que (como dixiste) es esse summo bien. 1

Philosophia. Yo me prefiero a declarar lo que digo y apoyallo con razones verdaderas y efficaces, con tal que se concedan y queden firmes las cosas que poco antes enseñamos. *Boecio.* Permaneceran (dixe) sin contradicion alguna en su verdad y firmeza.

Philosophia. Por ventura no hizimos demonstracion de que las cinco cosas que dessean los mas delos hombres engañados, 2 conuiene a saber, la sufficiẽcia, la reuerencia, la potencia, la gloria y el deleyte, por esso no son verdaderos y perfectos bienes, ni consiste en ellos la felicidad humana: porque estan diuididos y apartados y se apetecen

1 *Proclus de elementatione Theologica protestatur. Id quod est maxime paternale & productiuum, ac omniũ causatiuum, summum Deũ vocemus, quod tantam excellentiam super omnia sortitum est, vt nec omnis catena Deorum ei valeat adæquari. Sapient. 9. Vani sunt omnes quibus nõ subest sciẽtia Dei, & illud: si quis consummatus erit inter filios hominũ & ab fuerit ab eo sapientia tua in nihilum computabitur.*

2 *Mercurius loquẽs de summo bono ait. Tanta est boni magnitudo, quanta substantia omnium corporũ & incorporearum rerum sensibilium & intelligibilium. Hoc est, bonum, hoc est, Deus. Ne igitur dicas aliud bonum: quoniam peccas impie: aut aliud quid Deum, nisi solum ipsum bonum: quia rursus peccas impie. Eugu. lib. 5. c. 9.*

de

de essa manera? A cada qual de estos bienes por si, le falta la perfection del otro: y por esta causa ninguno de ellos puede ser perfecto y acabado. Pero entonces (como diximos) cada vno de ellos se buelue perfecto bien: quando concurrẽ todos en vna forma, essencia y operacion. Tãto puede entonces cada vno [a] como todos juntos: y esta es la razon por donde la sufficiencia siẽdo perfecta incluye en su substancia a la potencia, la reuerencia y la fama, y al alegria. De forma que si no se adunan, y hazen vna misma cosa: no tienen bondad, ni perfection alguna, por la qual se ayan de contar entre los bienes, que los hombres naturalmente se dessean. *Boecio.* Biẽ prouado queda todo lo que dizes: sin que quede rastro de difficultad.

Philosophia. Siendo esto assi como lo es, que las cosas q̃ estan apartadas y diuididas en manera ninguna pueden ser buenas: 3 y que quando conuienen en vno se hazẽ buenas, [b] podreis me negar, que su perfection y estima consista en la vnidad que les sobreuino? *Boecio.* Assi me parece (le respondi.)

Philosophia. Dime mas. Lo bueno es tal, porque participa del bien o no? *Boecio.* Confiesso

a Pretende la Philosophia prouar que el biẽ y el vno son vna misma cosa: y q̃ el summo bien sera la suma vnidad. Lo qual es tanta verdad, q̃ no se celebraua en los siglos de los Caldeos y de los Egypcios y despues, de los Griegos otra cosa con tanta veneracion como que el principio de las cosas era el bien y la vnidad. Pselo dize, q̃ Platon heredo esta saludable doctrina de los Caldeos.

b Nuestro P. S. Ber. en los libros de consideracion dize, que diziendo Christo a San Pedro: Apaciẽta mis ouejas, encomendo la vnidad en vn pastor y en vn rebaño.

3 *Vnum considerate fratres (ait Aug.) videte si in multitudine quid delectet nisi vnum. Ecce Dei gratia quam multi estis: Quis vos ferret nisi vnum saperetis? Multi sunt homines: adde vnũ & populus est: sub trahe vnum, & turba.*

que lo que es bueno: lo es porq̃ tiene algũ bien. *Philosophia.* Por la misma razon has de conceder necessariamente que el vno y el biẽ son vna misma cosa. Porque aquellas cosas tienen la misma substancia: que tienen la misma operaciõ. Como la vnidad pues y el bien causen el mismo effecto que es lo bueno: biẽ se sigue que son vna misma cosa. c *Boecio.* No lo puedo negar.

Philosophia. Sabes por ventura o Boecio que qualquiera cosa en tanto tiene ser y permanece en quanto es vna 4 y que quã do dexa de ser vna perece juntamente? *Boecio.* De que modo? *Philosophia.* En los animales (dixo) se vee clarissimamente. Quãdo el alma y el cuerpo se juntan y permanecen en su vnion y cõueniencia lo que de alli resulta, se dize animal. Pero quãdo esta vnidad se dissuelue apartandose las partes: la experiencia nos enseña que el animal pierde la vida y el ser. Quando el cuerpo tambien tiene sus miembros y partes juntas, se vee la forma humana: pero si las partes se diuiden y pierden la vnidad que tenian: dexa de parecer y de ser lo que era. 5 De la misma manera le parecera al que discurriere con la consideracion por todas las otras cosas: que en tanto per

4 *Ioan.17. ait: Christus Dominus ad Patrẽ. Pater sancte serua eos in nomine tuo quos dedisti mihi, vt omnes sint vnum sicut & nos vnũ sumus.*

5 *Proclus in elemẽtatione pulchre hoc asserit. Omne bonum (ait) vnitiuum est, participãtium ipsi: & omnis vnitio bonum: & bonum vni idẽ. Et alibi ait. Bonũ saluatiuũ est, & contentiuũ omnium entiũ propter quod appetibile est omnibus: quod autem saluatiuum & contentiuũ est substantiæ singulorum, est ipsum vnum.*

c Aunque Aristoteles se reya de Parmenides, porque dezia que la vnidad y el vno eran dios. Despues vino a cõfessar forçado de la verdad, q̃ el principio de las cosas era vno: y esso quiso dezir Parmenides y Platõ, y Mercurio quando dauan por condicion necessaria de Dios la vnidad Eugub. lib. 3. de peren. Philo. c. 5. &. 6.

mane-

6 *Sicut prisci dicebāt Deum esse summum bonitatem a quo omnes bonitates: ita appellabant cum perfectissimam primam præcipuam, & in omni vnitate tenentem principatum vnitatem. Primum & vnissimum simplicissimumq; vnum: ipsamq; vnitatem, & ab ea cuncta pro iusse. Vnde Empedocles d. sc. pulus Pythagoræ.*

Ab vno inquit.
Quæ fuerint, quæ sint quæ post ventura sequētur.
Et plantæ viruere, mares & fœmina quæq;,
Atq; feræ volucres, q; habitātesq; æquora pisces.
Longæuiq; Dei, quorū venerāda potestas.

manece cada qual dellas en quāto es vna: 6 y entonces dexara de ser: quando perdiere esta vnidad. [d] *Boecio.* Despues de auer mirado muchas cosas me parece lo mismo que a ti.

Como todas las cosas dessean su conseruacion.

§. I.

PHilosophia. Por ventura ay alguna cosa en el mundo que dexandose lleuar de su naturaleza dessee la muerte y la corrupcion, y pierda el apetito de ser? *Boecio.* Si pongo los ojos de la consideracion le respondi en los animales que tienē naturaleza y apetito para proseguir el biē y huyr de el mal: ninguno hallo que pierda la inclinacion y ansias de viuir: y se de priessa sin que nadie le haga fuerça de su propria voluntad tras el horror de la muerte. Porque generalmente todos los animales, trabajan por defender y conseruar su vida: y procuran con todas sus industrias y fuerças escusar los daños y peligros. Mas en llegando a pensar en los arboles, y en las yeruas y en las cosas del todo inanimadas como las piedras y la tierra: quedo ambiguo y perplexo, sin saber que me responder.

d Porq̄ Dios es vno (dize Boecio de vnitate & vno) dio a las cosas q̄ fuessen vnas, y que en tāto tuuiessen ser, en quanto esta vnidad permanecia. Si la forma no esta vnida con la materia, no ay ser en el compuesto, y este falta despues quādo se deshaze esta vniō. Y quanto vna cosa estuuiere mas vezina a Dios, sera mas vna y mas simple. Y porque el fuego es el mas cercano a Dios entre los elementos, tiene tan vnidas sus partes y tan indiuisibles, que no se puedē apartar vna de otra en la llama. El agua y el ayre se apartan: pero el fuego no, como lo dize Boecio en el lugar citado, y en este. §. mas abajo.

Philosophia. No tienes verdaderamente o Boecio porque dudar en cosa tan manifiesta: pues vees que las yeruas y los arboles (como si tuuiessen razon y entendimiento [e]) primeramente escogen para nacer y cōseruarse, los lugares mas a proposito de su naturaleza donde se puedan defender (quanto llegaren sus fuerças) de la sequedad y de la muerte. Porque algunos de ellos (como las oliuas) nacen mas presto y se crian mejor, en las tierras blandas: otros en los montes, como los cipreses y los pinos. A otros produzen y criā las lagunas (como los salzes. 7) Otras plantas nacen pegadas a las piedras como los cabellos de Venus. De otras yeruas son fecundas las arenas esteriles, que si las quereys trasplantar y darles otro mejor lugar del que ellas escogieron: se secan luego. Finalmente la naturaleza dicta siē pre lo que mas conuiene a cada vna de estas plantas: [f] y se fatiga lo possible porque no perezcan.

Que denota (fuera de esto) q̄ todas las yeruas y todos los arboles tienen el estomago escondido debajo de tierra, [g] y reciben el alimento por las rayzes (que les siruen de bocas) sino q̄ procuran su conseruacion.

7 *Plinius lib.13. affirmat complures arbores nasci intra mare: & quod mare rubrum & Occeanus orientis syluis fuit refertus. Multa harum arborū nomina ad ducit Vincentius, tom. 4. lib.12. c.34.*

e Admirable cosa es lo que dize S. Ambros. Exameron, lib. 4. de la palma, que para auer de lleuar datiles, inclina las ramas al macho que esta junto a ella (el qual lleua la flor) y concibe de el: y despues buelue a leuantar en alto las ramas prē ñadas ya.

f La vid con solo el olfato de el laurel perece: y assi procura huyr de el todo lo possible como dize Plinio.

g Los arboles (dize Aristot.) aunque comē, no tienen lugar por donde purgar el estiercol y excrementos, como los animales. Porque de la tierra que tienē a mano y de que se sustentan, toman lo mas puro, como la virtud attractiua en el animal toma de el mantenimiento que esta en las entrañas del animal, lo que le esta bien: y dexa lo otro, &c. De la manera pues que la sangre va por las venas a todos los miēbros del animal: assi el alimento de la tierra, vapor medio de las rayzes, y venas de las cortezas a todo el arbol.

Y que juzgas tú de la disposició y ordé de sus partes? 8 La mas principal dellas, la mas tierna y más delicada, esta escódida (como el çuetano en el animal) en medio de la plánta. A esta cerca y defiende la firmeza de la madera. Vltimamente se viste el arbol de corteza por todas partes: con la qual se adarga contra el ayre y tempestades, y contra las demas inclemencias del tiépo. Argumento bien claro, de que temen y rehusan los peligros.

Ya pues si ponemos los ojos en la diligencia de la naturaleza: veremos clarissimamente, quan grande sea su cuydado en multiplicar las semillas, 9 para que succedan vnas plantas a otras: y se conseruen las especies. Quié aduertira attenta y sabiamente esta solicitud: y la multiplicació tan immensa: que no juzgue ser como vnas machinas y artificios ingeniosos de la summa prouidencia, no solamente para que permanezcan las criaturas por mucho tiempo: sino para que se eternizen en el mundo?

Aquellas cosas tambien que se tienen por inanimadas quales son las piedras: por ventura no procuran cada vna por su parte lo que symboliza con su natura leza para cóseruarse lo possible?

8 *Plinius lib. 16. ait. In toto arbore sicut & in animalium corpore sunt cutis, & sanguis, & caro, nerui, venæ ossa & medullæ. Pro cute in arboribus cortex est: in cortice humor est, qui sanguis earum intelligi debet, &c.*

9 *S. Ambrosius lib. 3. Examerõ. c. 8. Pulchre describit diuini artificis dispositionem in seminibus dicens. At vbi se geniculata iam spica sustulerit: vaginæ quædam futuræ frugi parantur, in quibus granum interius formatur, ne tenera eius primordia aut frigus lædat, aut solis æstus exurat, aut ventorum inclementia vel imbrium vis sæua discutiat. Succedũt quidẽm ordines spice mirabili ordine formati, vel ad speciem grati, vel ad tutamen nexu quodam inter se naturalis colligationis astricti. Et ne frugis numerosioris põdere vilut quædam cedat fultura culmorum: vaginis quibusdam ipse culmus includitur, vt geminatis viribus frugẽ possit multiplicem sustinere: ne impar oneri curuetur in terram. Tum supra ipsã spicã vallis struitur aristarum, vt quasi quadã in arce prætendat, ne*

Porque (si piensas) sube la liuiãdad al fuego, al lugar mas alto, y la graueдad abate las tierras al centro, sino porque el subir a la esphera mas alta y a aquel lugar, es conueniente para las cosas liuianas, y el baxar al centro y las qualidades de el, competen a las cosas graues? En summa todo aquello que es conueniente cõserua las naturalezas: y lo opuesto y enemigo las corrompe: y apeteciendolo lo conueniente solicitan su conseruacion. h

¶ Pues las cosas duras como el hierro y las piedras, tampoco pierden este cuydado. Para esto tienen sus partes pegadas vnas con otras tenacissimamẽte, y resisten quanto es en si con su dureza: porque no las aparten. Y aunque las cosas blandas, como el ayre y el agua no hagan essa resistencia a los que las quieren diuidir: luego al punto se bueluen a juntar, si las dexaran. 10 La llama del fuego, no se puede cortar: ni apartarse la vna parte de la otra.

Nosotras no tratamos ahora de los mouimiẽtos voluntarios de las almas que tienen conocimiento: sino de la inclinacion natural, como es natural cosa en nosotros digerir los manjares despues de echados en el estomago, sin ayuda de la imagi-

10 *Sapientiæ. 5. Nauis per transit fluctuantem, aquam: cuius cum pertransierit non est vestigium inuenire, neque semitam carinæ illius in fluctibus.*

h A los animales proueyo Dios de pieles (q son como las cortezas en el arbol) de dientes, o de ligereza para librarse de sus contrarios. De vasos duros para pisar en la tierra sin perjuyzio de la carne blanda: todo en orden a su conseruacion. Las cosas inanimadas resisten lo possible a sus contrarios, por no perecer. El fuego resiste al agua, y el agua al fuego. Y si puedẽ, cada qual vẽce al cõtrario, y le pone tributo de que reciba su forma, para que assi el vẽcedor se multiplique y conserue mejor.

nacion:

oacion: y como es natural el respirar, aunque no aduirtamos si respiramos o no, y aunque estemos durmiendo. Porque el desseo que tienen los animales de viuir: no les nasce de los mouimientos, y appetitos voluntarios del alma: (como tu sospechauas diziẽdo que en solos los animales notabas este appetito de ser) sino de los principios de la naturaleza vniuersal: q̃ se halla en todas las cosas assi animadas como inanimadas.

Prueua se bastanteméte esta verdad con la experiencia: porq̃ muchas vezes vemos q̃ la razó y la voluntad abraçan la muerte violenta del cuerpo [i] por amor de Dios, de la patria o de los amigos o por no venir a manos de los enemigos: [11] la qual el appetito natural rehusa y aborrece. Y por el contrario la obra de engendrar (con que se cóserua la perpetuydad de las especies de los animales, que es lo que la naturaleza appetece) muchas vezes la reprime la volútad ayudada de la pureza de la virginidad y del socorro del cielo. [k] Por donde el appetito que rehusa la muerte, y procura la conseruacion: no desciende del conocimiento de los sentidos, ni de la razon, sino de la inclinacion natural q̃ Dios infundio en todas

11 *Interfecerunt se quam plurimi. Otho, & Adrianus Imperatores, Empedocles poeta, Demosthenes, Annibal, Pontius Pilatus, Terentius, Anaxagoras, Nero Domitij & Agrippinæ filius, fax totius orbis, impuraq; scelerum omnium sentina, post maiora numero flagitia hostis patriæ a senatu iudicatus: ne quid suis meritis dignum pateretur, aut collo in furcam coniecto virgis cederetur (vt ait Eutropius) vrbem egressus semetipsum ictu gladij transegit ad quartum vrbis miliarium, adiuuante trepidētem manum impuro Eunucho. Perijt anno ætatis suæ 32 Roma gauissa est valde.*

Ausonius.

Matricida Nero proprij vim pertulit ensis.

Sidonius.

Matricida Nero proprio se percutit ense

Officina textoris statim initio.

i Saul se hizo matar por no venir a manos de los Philisteos. Y en el dia del juyzio dessearan morirse los hombres: y huyra de ellos la muerte, (Apoca. 9.) y los martyres por amor de Christo nuestro Saluador, y por el amor de la gloria: se offrecieron al martyrio de bonissima y promptissima voluntad.

K Es tan natural y tã molesto este apetito, q̃ es impossible vencerle sin ayuda del cielo: y assi la escriptura sagrada dize, que ninguno puede ser continéte si Dios no le hiziere esta gracia. Para esto proueyo su diuina bondad de su propria sangre, vino diuino y soberano, q̃ tiene propriedad de criar virgines. Zach. 9. 17.

las criaturas. Porque te hago saber ò Boecio, que la diuina prouidencia puso en todas las cosas esta grandissima causa de duracion (dandoles el appetito natural que les dio) cō el qual dessea̅ perseuerar gozādo del periodo y extension de tiēpo, que es permitido a su especie y naturaleza. Por tanto no puedes tener razō bastāte para dudar de que todas las cosas criadas (sin excepciō alguna) desseen naturalmente la constancia en su ser: y con las mismas veras euiten los daños y los peligros. *Boecio.* Yo confiesso (le dixe) que entiendo ahora sin rastro de duda lo q̄ poco antes me parecia dudoso: y digo q̄ no solamēte los animales sensitiuos: sino q̄ tābien las plātas y las cosas inanimadas dessea̅ natural mente su conseruacion.

Como todas las cosas dessean la vnidad. §. II.

SVppuesto que te has allanado a q̄ todas las cosas sin differencia ni exempcion alguna apetecen su existencia y duracion: bien se sigue de esta verdad que todas ni mas ni menos appetecē la vnidad, [1] pues en faltandoles esta: les ha de faltar al punto el ser. *Boecio.* Assi es. *Philosophia.* Luego todas las cosas dessean el vno. *Boecio.* Consiento. *Philosophia.* Y el vno

1 Ay fines que los haze el que los pretēde como es la salud pretendida del enfermo: y ay fines preexistentes como es Dios, el qual siempre es. A esta causa el q̄ pretende a Dios no le pretē de hazer, sino imitar y participar. Las criaturas que pretenden y procuran el ser, quieren ser semejātes a Dios en el ser; y las que procurā la vnidad, quieren participar de la vnidad de Dios imitandole lo que puedē en ser vnas. Videatur S. Tho. 1. contrag. c. 18. & 19.

(como auemos prouado arriba) es lo mismo que el bien. *Boecio.* Tienes razon. *Philosophia.* Luego todas las cosas appetecen el bien: y con esto queda de camino aueriguada la essencia del bien: diziendo que el bien es aquello que todos dessean. 12 *Boecio.* No se puede dezir ni imaginar cosa mas cierta. Porque si no ay vn vltimo fin: a la qual todas las cosas se refieran: andaran fluctuando m sin cabeça (de donde les venga el gouierno) inciertas, instables, confussas y desordenadas. Pero si ay vn summo bien, a quien todas las cosas respecten, appetezcan y caminen en su busca: tendrá blanco a que mirar: y esse sera el mayor de todos los bienes.

Philosophia. Muchissimo me alegro: 13 y agradezco tu aprouechamiento ò hijo y discipulo mio: porque veo que has llegado al conocimiento de la perfecta verdad, y que la tienes assentada en tu animo. Con esto se te ha descubierto lo que poco antes affirmauas, que no sabias. *Boecio.* 14 Que es esso, q̃ no me acuerdo? *Philosophia.* Quien sea el vltimo fin de las cosas, que respondiste no lo saber. Aq̃l ò Boecio es de verdad el fin de todas las cosas que es desseado de todos. Y como lo que es desseado

12 *D. Dionysius affirmat quod aliquæ creaturæ desiderant summũ bonum enter & naturaliter, vt inanimata: quædã sensibiliter, quædam rationabiliter, quædam intellectualiter: sicquè cuncta appetũt summum bonum, sed diuersimode, & vnumquodq; secundum modum suæ naturæ.*

13 *Maiorem horum gratiam non habeo (ait Ioannes) quã vt audiam filios meos in veritate ambulantes.*

14 *Lib. 1. prosa. 6.*

m Todo el tiempo q̃ andamos vageando tras cada passo, sin seguir capitan, sino la furia y los clamores delos q̃ nos llaman a diuersas cosas: se despedaça la vida entre los errores (dize Seneca) la qual es breue aunque trabajemos dias y noches en la virtud. Determinese adonde vamos, y por donde. Tomemos guia que sepa el camino particular, q̃ en esta peregrinacion la senda real y mas trillada, es la q̃ mas engaña. Seneca a su hermano Gallion de vita beata. c. 1.

de todos, y el bien sea vna misma cosa, auemos de confessar necessariamente, que el summo bien es el vltimo fin de las criaturas.

Metro XI. del libro tercero, donde la Philosophia enseña como se puede conocer este summo bien, y vltimo fin.

Quisquis profunda mẽte vestigat verum,
Cupitque nullis inde deuijs falli:
In se reuoluat intimi lucem visus.
Longosque in orbem cogat inflectens motus
Animũque doceat, quicquid extra molitur,
Suis retrusum possidere thesauris.

QValquiera hombre que gusta de inuestigar con leuantado entẽdimiẽto las verdades eternas y soberanas: y dessea no ser engañado cõ las falsas opiniones que apartan de la verdad: [a] este tal exercite dentro de su alma la luz del entendimiento y de la razon interior, examinando las cosas que vee, y haga violencia a los pensamientos derramados del alma, y a los varios y prolixos mouimientos del coraçon: arceãdolos y haziendolos boluer a la misma alma de donde salieron, para limarlos otra vez y saber si las cosas que conocio assi dentro como fuera de si, son bienes verdaderos o aparentes: y enseñe a su animo a guardar en los tesoros secretos de sus potẽcias: lo que con tanto trabajo ha deliberado y sacado a luz acerca de las cosas transitorias.

a S. Aug. super Psal. 26. tratando destos engaños dize, que los hombres aman diuersas cosas: y qualquiera que cõsigue lo que pretende, se llama bienauenturado. Pero no es bienauenturado a las derechas porq́ possea aquello que ama: sino es que ame lo que se ha de amar. Muchos son mas miserables posseyendo lo que aman q́ careciendo dello. Porq́ amando lo dañoso, son miserables, y teniendolo mucho mas.

Enton

Du lum quod atra texit
erroris nubes,
Lucebit ipso perspicatius Phœbo.
Non omne namq; mẽte depulit lumen,
Obliuiosam corpus inuehens molem.
Hæret profecto semen introrsum veri,
Quod excitatur ventilãte doctrina.
Nam cur rogati sponte recta censetis,
Ni mersus alto viueret fomes corde?
Quod si Platonis musa personat verum,
Quod quisq; discit, immemor recordatur.

Entonces lo que escondio la nuue obscura del error y de la ignorancia: resplandecerá mas claro que los rayos del Sol. Porque el cuerpo corruptible que aggraua al alma, y roba los sentidos, y haze oluidar del summo bien: no quita toda la luz de la verdad al entendimiento.

Alla dentro verdaderamẽte está arraygada en el animo, la semilla y principios naturales de la verdad. [b] Los quales salen a luz con el magisterio de los sabios: y con el exercicio de los estudios. Y prueuase manifiestamente. Porque como pudieran los niños ignorantes quando les preguntan alguna cosa responder por si mismos volũtariamẽte la verdad de la question, si no tuuierã viua la rayz de la verdad escondida alla dentro en lo intimo del alma? Y si la doctrina de Platon es verdadera: el aprender no es sino vn acordarnos de lo q̃ teniamos oluidado. [c]

Prosa. XII. del libro tercero, donde la Philosophia saca a Boecio de otra ignorancia en que estaua. (?.)

Boecio. Entonces dixe. Yo assiento a los dichos [1] de Platon, [a] porq̃ ya me he acordado

1 *S. Augu. affirmat Platonem excedere omnes Philosophos: Platonicosq; magis cõcordare Philosophiæ Christianæ: Aristotelemq; esse imparem Platoni eloquentia. Plus cõsumpsit Plato (vt ipse testatur) de oleo de nocte vigilando, atque scribendo, quã de vino in scypho. Labeo dixit Platonẽ fuisse semi Deum: vt refert Augu. non duxit vxorẽ, noluit esse Rex Atheniẽsium.*

b Seneca epist. 14. ad Lucil. Nunca preualece con tanto estremo la malicia, ni se leuanta tanto contra las virtudes: que no permanezca siempre el nombre de la Philosophia sacro y venerable.

c De Pythagoras, Socrates, y Platon se dize, que fueron de opinion que las almas se criaron todas juntas con sciencias y virtudes, y que despues las repartieron por los cuerpos: con lo qual se oluidaron de lo que sabiã. Y que despues quando aprendian las sciencias se acordauan de lo oluidado. Aristot. tiene en todo lo contrario diziẽdo: que el alma es como vna tabla rasa en la qual no ay cosa alguna escrita: pero que esta apta para q̃ se escriua en ella. Puso el entendimiẽto de los principios que son semillas de las sciencias, mediante el entẽdimiento agente y el magisterio de los Doctores. Y error es dezir, q̃ las almas se criarõ todas jũtas

a Boecio y S. Aug. parece q̃ sienten cõ Platõ, en lo que es q̃ el aprẽder es cierto acordarnos de lo oluidado. S. Tho. y comũmẽte todos los Doctores scholasticos van con Aristoteles.

dos

dos vezes de estas cosas que tratamos: conuiene a saber, q̃ Dios sea el vltimo fin, y el summo bien. La primera fue quãdo per di la memoria con la grauedad del cuerpo: y con el exercicio de las letras la restaure. La segunda fue quando me oluide con la demasiada tristeza: y ahora con tu doctrina (o Philosophia) bueluo a recobrar el conocimiento de las verdades eternas. Entonces ella. *Philosophia.* Si con ojos atẽtos mirares (dixo) las cosas que has admitido y approuado: no estara muy lexos de tu memoria el acordarse tambien de lo q̃ dezias poco ha q̃ lo ignorauas.[b] *Boecio.* Que era esso? *Philosophia.* Con que frenos, cõ que causas, y con que genero de gouierno, rige Dios el mundo. *Boecio.* Acuerdo me auer confessado mi impericia, y poco saber.[c] Y aunque tengo algunos barruntos de lo que quieres dezir: con todo esso desseo saber de ti con mas claridad, lo que siẽtes acerca de ello. *Philosophia.* O Boecio tu eras de opinion poco antes de ahora[d] de que no se podia poner duda en que este mundo se goueruasse por Dios. *Boecio.* Ni ahora soy de differente opinion: ni jamas pondre duda en lo que dixe. Las razones y motiuos que tẽgo para sentirlo

b Libro.1.prossa.6.

c Libro.1.prossa.6.

d Lib.1. metro. 5. & prosa.6.

assi dando me tu licencia yo las declarare con breuedad.

Manifiesta cosa es que mundo tan derramado, y que encierra tãtas y tã oppuestas partes: 2 no pudiera guardar la consonancia y orden que experimentamos: sino vuiera vn señor poderoso que las juntara. Y despues de juntas cosas tan contrarias tiniendo tan distantes y oppuestas naturalezas (como tienen) al punto se boluieran à aparrar: si el mismo que las junto, no las detuuiera. Ni fuera de esto procediera el gouierno y curso de la naturaleza con tanta vniformidad, ni nos manifestara sus premeditados y mysteriosos mouimiẽtos dignos de toda admiracion (por causa de los lugares y tiempos conuenientes, de la efficacia y influencias: de los espacios, distãcias y qualidades) si no vuiera vn Principe supremo q̃ sin mouerse mouiera, [e] y sin variedad alguna dispusiera tanta variedad de mudanças. [f] A este primer principio (con cuya virtud y gouierno se conseruan las criaturas y consisten en su ser) llamo yo con el vocablo acostumbrado de todas las gentes, Dios. 3

Entonces ella. *Philosophia.* Sintiendo tu Boecio (dixo) tan acertadamente, que el mundo es re-

2 *Cicero. In mundo Deus est aliquis qui regit, qui gubernat, qui cursum astrorum, qui mutationes temporum, rerum vicissitudines, ordinesq; conseruat: terras, & maria contemplans, hominum commoda, vitasq; tuetur. 1. de natura Deorum.*

3 *August. Mundus ordinatissima sua mobilitate, & mutabilitate, & visibilium omnium pulcherrima specie, tacitus factum se esse, & nõ nisi a Deo ineffabiliter, ac inuisibiliter pulchro & magno fieri se potuisse proclamat. Aristote. 12. Meth. c. 2. Quo nam quẽ pacto (inquit) ordo erit nõ existente aliquo perpetuo separato, ac permanente? Quam rationem in sequitur. c. 10.*

e S. August. 7. super Genes. prueua que ay vn primer motor immoble diziendo que como para mouerse el dedo esta la mano queda, y para mouerse la mano esta quedo el braço, y mouiendose este, no se ha de mouer el ombro: por la misma forma para auerse de mouer las criaturas ha de auer vn principio que no se mueua.

f En el libro de las causas se dize, que la causa primera, rige todas las otras por el fin de la hermosura: esto es que las rige con el extremo de la hermosura, de manera, q̃ no se pueden gouernar mas hermosamente.

gido por Dios: pienso que con poco trabajo mio (hecho capaz de la bienauenturança) podras boluer libre y sano a visitar, y reconocer tu dulce patria, 4 de donde la tristeza y el oluido te trayan desterrado? g Pero dexemos esto por ahora, y boluamos a examinar nuestra question.

Por ventura no te acuerdas q̃ entre las prerrogatiuas de la bienauenturança contamos la sufficiencia h y que Dios es la felicidad y el summo bien? i *Boecio.* Assi es de verdad. *Philosophia.* De esto que tãtas vezes tienes concedido, bien se sigue a nuestro proposito, que no tendra necessidad este supremo Principe de virtud agena, ni de ayudas peregrinas para el gouierno del mundo. k De otra manera si tuuiera necessidad de fauor: ya no fuera su sufficiencia perfecta: por falta del poder. *Boecio.* Necessariamẽte se ha de otorgar lo que dizes. *Philosophia.* Luego por si solo dispone todas las cosas. 5 *Boecio.* No se puede negar le respondi. *Philosophia.* Aueriguado queda tãbien atras l (si no lo has oluidado) que que Dios es el mismo summo bien. *Boecio.* Acuerdome ser assi. *Philosophia.* Luego por su propria bondad dispone todas las

cosas:

4 *Plato in Phædone. Terra syncera in syncero iacet cœlo, purpureo & admirando nitore auriformis: quæ est spirituũ spectaculum beatorum. Illic (ait Aristot. in lib. de cœlo) sunt quædã entia nobilissima optimam vitam ducentia, & de suis sufficientia.*

5 *Augus. lib. 1. cõfes. O igitur summe Deus, optime, potentissime, secretissime, pulcherrime, stabilis, & incomprehẽsibilis, & immutabilis vnitas, omnia, nunquam nouus, & innouans omnia: semper agens, semper quietus, colligens & non egens amans, nec æstuans: celas & securus es, &c.*

g Lib. 1. prosa. 5.

h En este lib. prosa. 2.
i En este lib. prosa. 10.

K Lo que sirue de materia y de instrumentos a los artifices, y el tiẽpo en que hazen la obra, y el arte y la diligencia: en Dios es sola su volũtad. Theodore. lib. 4. de Græcarum affectio cura.

l En este lib. prosa. 10.

cosas: pues las rige por si mismo, del qual cõfiessas ser el summo bien. Cata aqui Boecio como se ha descubierto lo que desseauas saber. Porque la infinita bondad y la sabiduria de este Dios omnipotente: son las riendas, los medios y el clauo cõ que se gouierna y conserua sin corrupcion, estable y firme, la machina de este mundo.

Boecio. Agradame sobremanera essa doctrina (le dixe) y consiento en ella, y aunque sospeche que querias decretar lo dicho: por no estar enterado en ello, aguarde tu acertada determinacion.

Philosophia. Assi lo creo, (me dixo) y a lo que puedo entẽder ya la tristeza de tu animo va mitigada: [m] y comiẽças a tener los ojos del alma mas viuos y mas claros que hasta aqui: para poder contemplar las verdades incorrũptibles. [n] Pues hago te saber o Boecio que lo que quiero dezir no es de menos codicia, ni merece ser mirado con peores ojos que lo passado. *Boecio.* Que es esso dilo o maestra de las virtudes?

Philosophia. Como sea assi verdad que gouierna Dios todas las cosas (como lo acabas de creer) con el clauo y vara de su bõdad: y que essas mismas cosas caminan

m Seneca a Lucilo en la carta. 17. dize. Esto se de cierto que ninguno puede viuir bien, ni aun tolerablemente sin el estudio de la Philosophia. Quando posseyeras todas las cosas, quisieras tener sabiduria. Esta es el instrumento principal de la vida humana. Y en la carta. 72. Socrates que toda la Philosophia reduxo a costumbres, dixo ser esta la summa sabiduria: distinguir lo bueno de lo malo.

n Chrysosto. Claro y alegre es el cielo de su naturaleza. El cielo tiene Sol, y nosotros tenemos al Sol de justicia (q̃ es señor del Sol) en nuestras almas, si guardamos su ley. El cielo es limpio y sin mancha, el cielo es alto y leuãtado de la tierra el cielo está en la parte superior del mũdo y no recibe daño de nada. Assi nosotros leuãtados de la tierra estemos claros y limpios en medio de las tẽpestades: o por mejor dezir sobre ellas. Chrisost. home. 18. super epist. ad Hebræos.

nan naturalmente con grandes ansias y ligereza, tras el bien: carece (a mi parecer) de todo genero de duda, el dezir consequẽtemente que se dexã todas ellas gouernar del primer principio, y summo bien, de gana y sin repugnancia alguna: 6 y se conuierten con la misma promptitud a la disposicion del que las rige, obedientes siempre y conformes a su sancta voluntad.

Boecio. Pareceme que se ha de dezir assi forçosamente, porque de otra manera no fuera el gouierno suaue y bienauẽturado: si las criaturas rehusaran el yugo de la bondad 7 que las encamina al bien que ellas dessean: ni fuera saludable a las que con violencia obedecieran. [o]

Philosophia. Conforme a esso no ay cosa en el mundo (dixo la Philosophia) que guardando la orden natural, intente jamas hazer a Dios guerra y contradiction. 8 *Boecio.* No la siento (le dixe) *Philosophia.* Y puesto caso que quisiesse resistirle, que resultaria? Por ventura haria algo, y preualeceria contra aquel Señor que confessamos ser potentissimo por el titulo de la bienauenturança (que es vna cosa cõ Dios) [p] de la qual diximos que era sufficientissima y potentissima, reuerendissima, glorio-

6 *Prouerbiũ. Omnis herus seruo monosyllabus, id est, heris & potẽtibus vno tantum verbo est opus, & hoc breuissimo, vt subditi obediãt: seruis & impotentioribus, multis opus est verbis, vt exorent. Nam supplicare longum: vnde dictum est a doctis. Dominus est monosyllabũ: & seruus disyllabum. Dixit Deus, & facta sunt omnia & modo fiunt similiter.*

7 *Primus motor (ait Aristote. 11. meth.) mouet vt amatum & desideratum.*

8 *August. de fide & symbolo. Ego sum qui sum. Ex hoc vti spiritualibus animis patere confido (ait Augu.) nullam creaturam posse contrariam esse Deo. Si enim hoc verbum, est, de solo Deo dici potest, quia quod vere est incommutabiliter manet: nihil itaq; Deus contrarium habet. Ei namque quod est solum potest dici contrarium quod non est.*

o Cicerõ. Como los miẽbros del cuerpo obedecen a la voluntad sin contradiction ni repugnancia: assi las criaturas se forman y se mueuen segun la disposicion de la deydad.

p En este lib. prosa 9.

fillima y deleytofillima? *Boecio.* Totalmente no haria cosa alguna. 9 *Philosophia.* Segun esso no ay cosa en el mundo, q̃ quiera ni pueda hazer guerra a este summo bien. 10 *Boecio.* Imagino que no. *Philosophia.* Luego el summo bien es aquello que rige con poder y fortaleza todas las cosas: y las dispone con agradable suauidad. q *Boecio.* O Philosophia y como me deleyta, no solamente la destreza con que eslabonas las razones y deduzes vnas verdades de otras: si no mucho mas estas vltimas palabras, fuertes y suaues que tã a la clara redarguyen mi ignorancia: para que de esta manera el que ladro rabiosa y neciamẽte; r reprehendiendo la diuina prouidencia por los males que permitia: se auerguence siquiera en algũ tiempo de si mismo. *Philosophia.* Bien de acordaras de las fabulas f que cuentan, como los Gigantes ponian vn monte sobre otro para subir al cielo a dar guerra a los Dioses: y como fueron castigados de la mano benigna de Dios conforme a su atreuimiento. 11

Quieres o Boecio que trabajemos estas razones confiriendo las entre si? Seria possible, que de esta lucha y contienda, saltasse alguna centella resplandeciẽ-

9 *Esther.3. Domine Deus omnipotens in ditione tua cuncta sunt posita & nõ est qui possit resistere voluntati tuæ.*

10 *Mali resistunt Deo non natura, sed voluntate (ait Aug. 12. de ciuita. Dei) ideoque vitium quo ei resistunt nõ Deo, sed ipsis malum est.*

11 *Mac.9. Et qui paulo ante sydera cœli contingere se arbitrabatur: eum nemo poterat propter intolerãtiam fætoris portare, & mox dixit Anthiocus, iustum est subditum esse Deo, & mortalem nõ paria Deo sentire. Orabat hic scelestus, Dominum, a quo non esset misericordiam cõsecuturus. Cõtra Deũ pugnare non est facile. Quia (vt ait Iob 20. c.) si ascenderit vsq; ad cœlum superbia eius, & caput eius nubes tetigerit: quasi sterquilinium in fine perdetur. Et Abdias. Si exaltatus fueris vt aquila & inter sydera posueris nidum tuũ: inde detraham te.*

q Si las riendas con q̃ Dios rige el mundo son el summo bien, y todas las cosas suspiran por el summo bien: suaue será el guiallas à lo que ellas dessean.

r Libro primero, metro.5.

f Virgilio, y Ouidio, son los que refieren esta fabula diziendo q̃ estos Gigantes quisieron derribar a los Dioses del cielo: y que Iupiter los reprimio con vn rayo que arrojo de lo alto.

te de saludable doctrina. *Boecio.* Haga se como te pareciere. *Philosophia.* Ninguno ha puesto duda en que Dios sea omnipoté te. *Boecio.* No puede dudar en esso: sino el que tuuiesse falta de razon. *Philosophia.* El que es todo poderoso: no ay cosa que no pueda. *Boecio.* No la ay. *Philosophia.* Dios no puede hazer mal, ni peccar. *Boecio.* De ninguna manera. *Philosophia.* Luego el peccado es nada: pues no lo puede hazer aquel que todo lo puede. 12 *Boecio.* Hazes burla de mi por ventura texiendo algun labirinto enmarañado [t] con tantos argumentos circulares como hazes? Quando parece q̃ sales y acbaas las razones, comiencas a entrar en otras, y quã do parece que entras te bueluas a salir por la misma parte. Hazes verdaderamente con tus razones vn circulo de admirable artificio acerca de la diuina simplicidad: procediendo de vn attributo en otro, y de otro en otro: hasta boluer al primero de donde començo el labirinto.

Tu o Philosophia poco antes de ahora, començãdo qor la bienauenturança dezias de ella, que era el summo bié: [u] y tras esto dezias que tenia su assiento en Dios. [x] Tambien affirmauas sabiamente que era el summo

12 *Ioan. 1. Omnia per ipsum facta sunt: & sine ipso factum est nihil, id est, peccatum: vt dicit August.*
Verinus.
Peccatum est difforme malum: transgressio legis, Diuinæ: & citius dixeris esse nihil.

t La casa de Dedalo se dezia labirinto. Quando alguno pretendia entrar en ella, salia: y quando queria salir entraua. Era de figura circular edifico esta casa Dedalo junto a Creta, y en ella encerro al Minotauro hijo de Minois.

u Lib. hoc. 3. prosa. 2.

x Prosa. 10. §. 1.

bien, y la bienauenturança consummada. [y] De donde coligiste vn grandissimo beneficio, y regalo de Dios en forma de colorario, [z] diziendo, que ningu no podia ser bienauenturado si no era juntamente Dios. 13 Dezias otrosi que la forma y essencia del bien, era la substancia de Dios [aa] y de la bienauenturança: y que el vno y el bien erá vna misma cosa, [bb] y que el bié era appetecido de todos. [cc] Tu fuera de esto disputando, probauas que Dios regia la vniuersidad de las criaturas, con las riendas suaues de su bondad, [dd] y que todos le obedecian de voluntad y finalmente que el mal es nada y carece de ser: [ee] Y (lo q̃ es mucho de marauillar) explicauas todas estas cosas sin salir de Dios, ni pedir principios, ni razones prestadas de otra parte, sino con solas las proposiciones intrinsecas, domesticas y conuenientes a la materia que se va tratando: trayendo sié pre la razon que dauas, la fee y certidumbre dela que precedia.

Philosophia. No burlamos de ti (dixo la Philosophia) si no acabamos con el ayuda de Dios (cuyo fauor imploramos poco ha [ff]) la doctrina mas importante y de mayor excellencia y magestad que ay en la tierra, ni en el

13 *Seneca affirmat quod animus bonus est quasi Deus in corpore hospitatus: vt supra vidimus. Episto. tamen. 41. addit. Maiore sui parte illic est vnde descendit. Quemadmodum radij solis contingunt quidem terram, sed ibi sunt vnde mittutur: sic animus magnus & sacer, in hoc demissus, vt propius quidē diuina nossemus: conuersatur quidem nobiscum, sed hæret origini suæ.*

y Ibidem.

z Ibidem. §. 2.

aa Ibidem. §. 3.

bb En este lib. 3. prosa. 11.

cc Ibidem. §. 2.

dd En esta prosa. 12.

ee En esta prosa. 12

ff En este lib. 3. metro. 9.

cielo. La qual requiere el estilo que auemos guardado. Porque esta es la essencia y propriedad de aquella substancia increada de Dios: q̃ no salga fuera de si, ni descienda a las cosas viles, ni reciba en si alguna cosa peregrina: sino que (como de ella dixo Parmenides) siempre la diuina substancia se conserua sin mudarse 14 y mueue y haze dar bueltas al orbe inconstante de todas las criaturas. gg Y si no mendigamos las razones fuera del subjecto de que yuamos tratando, sino que las que hallauamos dentro de su esphera las ventilauamos y conferiamos (como tu has entendido y acabas de repetir) no ay porque te marauilles: pues sabes lo que Platon dize, q̃ las palabras han de ser propias y proporcionadas a las cosas de que se habla. 15

14 *Magister sententiarum in.2. sententiarũ sit ait. Sicut autẽ ex calore solis aliqua fieri cõtingit, nulla tamen in ipso vel in eius calore facta mutatione: sic ex Dei voluntate habent omnia esse sine authoris mutatione.*

gg Architas discipulo de Pythagoras dize, que reduzir todas las cosas derramadas a su principio es saber: y que es vn camino real descubierto al animo del hõbre por dõde camina sin errar juntando los principios con los fines, y conociẽdo que Dios es principio, fin y medio de todas las cosas que se hazen conforme a justicia y razon. Eugu. de peren. Philoso. lib.3.c.3.

15 *Plato in Phadõne ait: Miserabile est si quis in sermonum scientijs vitam exigat: & entium veritate scientiaq; priuetur.*

*Metro XII. del libro tercero, donde la Philosophia con el exemplo de Orpheo * persuade la perseuerancia en el bien, hasta llegar a la bienauenturança.*

* Por razon de las cõdiciones y gustos differentes acostumbrã los maestros (y por euitar fastidio) enseñar la doctrina ahora por demonstraciones, ahora por exemplos y authoridades, ahora por fabulas. Para satisfazer a todos: la Philosophia despues de auer traydo razones y authoridades, vsa ahora de fabulas aplicandolas a las costumbres.

Fœlix qui potuit boni,
Fontem visere lucidum,
Fœlix qui potuit grauis
Terræ soluere vincula.

Dichoso y bienauẽturado aq̃l que pudo leuantar los ojos del alma: y clauallos con ardientes desseos en la fuente cristalina de la bondad.

Dichoso y bienauẽturado el

que

Quondam funera coniugis,
Vates Thraicius gemēs
Postquã flebilibus modis,
Syluas currere mobiles,
Amnes stare coegerat,
Iunxitq; intrepidum latus,
Saeuis cerua leonibus,
Nec visum timuit lepus,
Iam cantu placidum canem,

Cum flagrantior intima
Feruor pectoris vreret,
Nec qui cuncta subegerant,
Mulcerent Dominum modi.
Immites superos quaerens,
Infernas adijt domos
Illic blanda sonantibus,
Chordis carmina temperans,
Quicquid praecipuum Deae,
Matris fontibus hauserat,
Quod luctus dabat impotens,

que tuuo fuerças para quebrantar las cadenas de los affectos pesados de la tierra.

El sabio tañedor Orpheo [a] de la prouincia de Tracia llorando con grandes sollozos y gemidos la muerte de Euridice su muger. Despues de auer forçado los rios con la dulce y triste melodia de su vihuela a que detuuiessen sus corrientes: y a las syluas y montañas a que se mouiessen y fuessen tras el. Y despues q̃ las cieruas sin temor alguno mano a mano con los leones le seguiã, y la temerosa liebre auia perdido el temor del perro, aplacado ya cõ el sonido y consonãcia de su canto, y de cõsuno le seguiã.

Como el fuego del amor fuesse en augmento: y abrasasse las entrañas de Orpheo, y como la musica concertada q̃ auia auassallado todas las cosas, no vuiesse sido poderosa para aplacar a su señor: acudio a los Dioses enojados y no pudiendolos ablandar dio cõsigo en las moradas infernales. y entonando alli con grandissima suauidad y ternura en la vihuela templada, sus versos llenos de amor: començo a cantar llorãdo, todo quãto auia beuido en las fuentes mas principales de su madre la Diosa Caliope. Y cãto gimiẽdo y sollozãdo todo quanto le dictaua la tristeza del

a Orpheo tuuo vna muger q̃ se llamaua Euridice, la qual huyendo del Pastor Aristeo (que la solicitaua) por vn prado adelante, piso vn animal ponçoñoso, de lo qual murio, y baxo a los infiernos. Quiso Orpheo sacarla, y para esto trato de applacar a los Dioses, y no pudiendo descẽdio a los infiernos, y vencio a todas las furias.

Quod luctum geminans amor,
Deflet trenera commouens,
Et dulci veniam prece,
Vmbrarum dominos rogat.

Stupet ter geminus nouo,
Captus carmine ianitor,
Quæ sontes agitant metu,
Vltrices scelerum deæ,
Iã mæstæ lachrymis madent.

Non Ixionum caput,
Velox præcipitat rota.
Et longa siti perditus,
Spernit flumina Tantalus,
Vultur dum satur est modis,
Non traxit Titÿ iecur.
Tandem, vincimur, arbiter,
Vmbrarũ miserans, ait:

coraçon (que consume los hombres) y todo quanto le ministraua el amor que doblaua el llanto: con lo qual enternecia las cabernas infernales y las mouia a compassion.

Supplicò a los Dioses de las tinieblas con dulces ruegos que perdonassen y diessen libertad a su muger.

Marauillase el Can [b] ceruero con sus tres cabeças, vencido del canto nunca oydo.

Y no solamente este mõstro infernal quedo rendido, sino tambien Thesiphon, Alecto y Megera las tres diosas y furias del infierno (que con sus espantos y temores toman vengança de los culpados) llenas de compassion, cõ la musica cõcertada manauã muchas lagrymas de sus ojos.

Ya no trae alderredor (mientras Orpheo cãta) ni abate y despeña la rueda ligera, la cabeça de Ixion. [c]

Y a Tantalo [d] cõsumido cõ sed tan prolixa ... desprecia las aguas. Y satisfecho el buytre carnicero con la musica peregrina, dexa de despedaçar el higado de Ticio. [e]

Finalmẽte el Principe [f] de las sombras infernales, mouido de piedad, da vozes diziẽdo. Vẽcidos somos. Restituyan a este hombre su muger comprada y

b Las fabulas fingẽ q̃ Saturno tuuo tres hijos, Iupiter, Neptuno, y Pluto. Los quales diuidierõ entre si el mundo. A Iupiter le cupo el cielo: a Neptuno el agua: a Pluto el infierno. Y porque pareciesse q̃ cada qual tenia parte de potestad en la suerte de los otros, tenia todos insignias q̃ lo denotauã: Iupiter vn rayo hendido en tres partes. Neptuno vn tridẽte, y Pluton el Canceruero con tres cabeças.

c Porq̃ Ixiõ solicito a Iuno muger de Iupiter, le atarõ a vna rueda dõde andaua dãdo bueltas sin cessar.

d Tãtalo era vn Gigate, q̃ quiso tentar a los Dioses, y despuso a su proprio hijo para que le comiessen, queriendo por aqui aueriguar su diuinidad. Por este atreuimiento le cõdenarõ a perpetua hãbre y sed, de la manera que Virgilio lo pinta.

e Ticio quiso deshonrar a Latona madre de Apolo. Fue condenado por ello, a que vn buytre le estuuiesse sacando continuamente, y comiendole el higado.

f El juez del infierno

Donemus comitē viro,
Emptam carmine coniugem,
Sed lex dona coerceat,
Nedū tartara liquerit:
Fas sit lumina flectere,
Quis legem dedit amantibus?
Maior lex amor est sibi

Heu noctis prope terminos,
Orpheus Eurydicen suam,
Vidit,perdidit,occidit.
Vos haec fabula respicit,
Quicunque in superū diem,
Mentem ducere quaeritis.
Nam qui tartareum in specus,
Victus lumina flexerit,
Quicquid praecipuū trahit.
Perdit,dum videt inferos.

Tangunt hanc fabulam Virgilius lib. Georgicorum.4. AEneid. lib.1. & alibi.Ouidius lib. 10. Metamor. fabula.2. Propertius lib.3.eleg. Horatius in arte poetica. et lib.3.Oda.11. ad Mercurium. Seneca in Hercule furente.

redimida con su canto: lleuela en su compañia. Haga se le esta gracia: pero sea con condicion, que quando saliere de estos lugares tristes: no buelua los ojos a mirarla.

Entonces leuanto la voz Orpheo y dixo. Quien puso ley a los que aman, siendo el mismo amor mas fuerte ley?

Ay ay cerca de los fines de la noche tenebrosa del infierno: Orpheo boluio a mirar a Euridice su muger. Viola, perdiola, y matola.

O hombres todos los q̄ quereys leuantar las mientes al cielo, y contemplar aquel dia resplandeciēte: a vosotros mira esta fabula, y os amonesta: que el q̄ vencido de los affectos, y codicias desordenadas, boluiere los ojos de la razon y del entendimiēto a las cosas de la tierra que lleuan a las cabernas y mazmorras del infierno: todo lo que despues de grandes trabajos vuiere grangeado de bien: lo perdera al punto que mirare [g] la tierra su compañera.

se llama Adamento. El qual fuerça a las almas a que digan sus peccados, para dalles los tormentos conforme a sus malas obras. Assi lo fingen las fabulas.

g El que offendiere en vn solo peccado (dize el sabio) perdera muchos bienes. Ecclés. 9.

LIBRO QVARTO DE LA CONSOLACION natural de la Philosophia.

En este quarto libro, trae la Philosophia las causas porque siendo el Rector del mundo sancto, y bueno, permite que los justos sean acosados de tantos males. Prueua tambien como los buenos, siẽpre son poderosos, y los malos siẽpre flacos: y como los vicios nũca se hallan sin su particular castigo, y las virtudes sin su particular premio. Prueua fuera de esto, como la fortuna, assi prospera como aduersa aprouecha a los buenos y daña a los malos: y como en todo quanto Dios haze, a ninguno haze agrauio: y como el que pecca dexa de ser hombre, y que el poder peccar es nada, como lo es el peccado: y otras cosas dignas de saber se, para la saluacion de las almas.

Prosa I. del libro quarto, donde Boecio interrumpe la doctrina de la Philosophia: proponiendo las causas de su dolor.



COMO la Philosophia vuiesse cantado estas cosas mãsa y suauemente, 1 guardada siempre la deuida reuerencia del rostro y grauedad de las palabras: entonces yo (que aun no me auia oluidado del todo,

1 *Lingua Eucharis in bono homine abundabit. Ecclesi. 6. Sermo vester semper in gratia sale sit conditus: vt sciatis quomodo vos oporteat vnicuiq; respõdere. Colo.*

del dolor que atormentaua mi coraçon) interrumpi el proposito de la Philosophia (que se disponia para dezir algo de nueuo sobre lo dicho) y dixe.

O aurora del Sol resplandeciente y del conocimiento perfecto de la verdad, todos quantos documentos y palabras saludables nos ha comunicado tu boca, no se pueden contrastar, por ser manifiestas por si mismas, o por la sancta contemplacion de las cosas diuinas que encierran, o por las demonstraciones con que las fortificas. Y aunque es verdad que me auia oluidado algun tanto de ellas, con el dolor de la injuria que padezco en esta carcel, [a] pero no me has dicho cosa que totalmente ignorasse antes de ahora. Y essas mismas razones que tu amontonas, son la mayor causa de mi dolor. 2

Porque no acabamos de entender como (siendo el Rector del mundo bueno segun queda aueriguado) puedan hallarse de algun modo maldades en el mũdo, y ya que las aya: como se passan sin castigo. 3 Lo qual (aunque no tuuiera otro inconueniẽte) por solo este, era verdaderamente digno de grandissima admiracion. Pero a este se junta otro mayor: porque reynando y

2 *O munde immunde (exclamat Aug. in lib. de verbis Domini) quid strepis? quid auertere conaris? Tenere vis periẽs, quid faceres si maneres? Quem nõ deciperes dulcis, si amarus alimenta mentiris?*

3 *Hoc quoq; vidi in diebus vanitatis meæ Iustus perit in iustitia sua, & impius multo viuit tempore in malitia sua, Eccles. 7.16.*

Claudianus.
Sæpe mihi dubiam traxit sententia mentem,
Curarent superi terras, an nullus inesset.
Rector, & in certo fluerent mortalia casu.
Nam cum res hominum tanta caligine volui,
Aspicerem, lætos q; diu florere nocentes,
Vexarique pios.

a Embia Dios trabajos no para que nos oluidemos de el. Dize S. Gregorio. 8. moral. que haze Dios aspero el camino de esta vida, porque si fuesse prado ameno y recreacion, gustaria alguno de alargar el viaje y no curaria de darse priesa, y con el deleyte se oluidaria de las cosas q desseaua en su patria.

floreciendo la maldad, la virtud no solamente carece de los premios que se le deue de justicia: sino que en lugar de esto anda acoceada debajo de los pies de los hombres facinorosos 4 y padece en lugar de ellos lo que sus delictos merecian. b Y que estas desordenes se permitan en el Reyno de Dios que sabe todas las cosas, y puede todas las cosas, c y quiere tan solamente las buenas: no ay quien pueda asaz marauillarse, ni quexarse dignamente. 5 Entonces ella respondio. *Philosophia*. Si lo que dizes (o Boecio) fuera assi como tu lo affirmas y encareces, que en la casa concertadissima del summo Padre de familias Dios, se honran y estiman tan solamente los vasos viles y asquerosos, y los preciosos se desprecian y abominan: el espanto fuera infinito, y el caso mas horrendo de quantos monstros, y fealdades ay en la naturaleza. Pero no passa assi Porque si las verdades que poco antes concluymos permanecen enteras: conoceras con el ayuda del Señor (de cuyo Reyno ahora tratamos) como siempre los buenos son honrados y poderosos, 6 y los malos siempre son impotentes y abatidos: como los vicios d nunca se hallan sin castigo, 7 ni sin premio las vir-

4 *Malach. 2. 7. Laborare fecistis Dominum in sermonibus vestris in eo quod dicitis. Omnis qui facit malum, bonus est in conspectu Domini, & tales placent ei: aut certe vbi est Deus iudicij?*

5 *Iustus es Domine si disputem tecum: verumtamen iusta loquar ad te. Quare via impiorum prosperatur, & bene est omnibus qui in praeuaricantur in te? Here. 12. 1.*

6 *Vir sapiens fortis est, & vir doctus robustus & validus. Prouer. 24.*

7 *Deus iniustum abire non patitur. Job. 14.*

b Prouerbio era antiguo. Lo que peca el cozinero, que lo pague el que tañe la flauta. Assi passa en el mundo. Al que auemos menester perdonamos, y al que con la consonancia de la buena vida nos prouoca a virtud le perseguimos. Manucio.

c Limpios son vuestros ojos Señor (dize Habacu.) para que no veays el mal y lo aprueys. Porque no mirays Señor a los que hazen mal, para castigarlos? y porque callays tragando se el malo a otro mejo que el? y dexays a los hombres como a los peces del mar, y como a los animales de la tierra sin guia y sin pastor? cap. 1.

d El hombre por la malicia mata su alma. Sapientiæ. 16. Y Hieremias dize. Sabe y mira que es cosa mala y amarga auerte desamparado tu Dios: y no hallarse su temor en ti.

8 *Fugientibus omnibus ex oppidis & agris quando fluuius ignis ex Ethna prorrupit adolescentes tollebant patres in humeris & ignis rapidus scidit se in duas partes & reliquit in tactos patres & filios quasi pietatem tantam revereris. Magnificat in hoc Aristoteles prouidentiam diuinam, Eugu. li. 4. de Perenne Philosophia. c. 6*

9 *Qui sperant in Domino, mutabunt fortitudinem, assument pennas ut aquilæ, volabunt, & nõ deficient. Esai. 60.*

10 *Viã sapientiæ mõstrabo tibi, & ducam te per semitam æquitatis: & currens non habebis offendiculum. Prouer. 4*

tudes: y como siempre son prosperos los successos de los buenos, 8 y los de los malos siempre desastrados: con otras doctrinas saludables que symbolizan con estas. Las quales (adormecidas y ahogadas las querellas de tu coraçon) esforçaran tu animo con la constancia y firmeza de la verdad. [e]

Y porque viste o Boecio (mostrandote la yo) la forma y el rostro de la verdadera felicidad, y conociste tãbien adonde tenga su asiento (passando de buelo aquellas cosas que nos parece se deuen dissimular) pretendo enseñarte el camino por dõde has de boluer a tu casa: y pegar a tu entẽdimiento vnas alas 9 con las quales se pueda leuantar a lo alto [f] para que assi (despedida la perturbacion y congoja acarreada del amor lisongero de las criaturas) bueluas libre y sano con mi guia, tras mi huella, 10 y en mis carros, à tu dulce patria la razon, [g] de dõde andas desterrado.

Metro I. del libro quarto, donde la Philosophia muestra el camino, por donde se alcança el conocimiento del summo bien.

(.?)

e Esperaras debaxo de sus alas: y su verdad te rodeara como con vn escudo. Dauid Psal.

f Quien son estos q̃ buelã como nuues, y como palomas a sus ventanas, mas blancos que la nieue, &c. Ezechi. 20.

g Prophetizando Esaias de la venida de la Sabiduria del Padre eterno, dize en el. c. 30. Tus proprios ojos veran a tu preceptor, y tus orejas oyran la voz de el que te esta amonestãdo a las espaldas (que con el peccado se las boluiste) Este es el camino, caminad por el. Esai. 30. c.

Sunt etenim pennæ volucres mihi,
Quæ celsa conscendant poli,
Quas sibi cũ velox mẽs induit,
Terras perosa despicit,
Aeris immensi superat globum,
Nubesq; post tergum videt.
Quiq; agili motu calet etheris,
Transcendit ignis verticem,
Donec in astriferas surgat domos,
Phaboq; cõiungat vias,
Vt comitetur iter geli di senis,
Miles corusci syderis,
Vel quocunque micans nox pingitur,
Recurrat astrà circulũ,
Atque vbi iam exhaustum fuerit satis,
Polum relinquat extremum,
Dorsaque velocis premat etheris,
Compos verẽdi luminis,

YO tengo de verdad vnas alas ligeras . como de aues, y son la sabiduria y las virtudes : que penetran las partes mas altas de los cielos.

Quando el alma ingeniosa y veloz se pone estas alas: llena de odio de las cosas de la tierra, [a] las aborrece. Sube sobre el cuerpo espherico del ayre immenso, mira las nuues de tras de sus espaldas: y passa lo mas alto de el fuego (que está caliente con la velocidad del mouimiento del orbe) inquiriendo y preguntando por el summo bien, hasta leuantarse y subir a las casas estrelladas de los planetas : y juntar sus caminos con el sol , y hasta acõpañar el curso perezoso del elado viejo Saturno. [b]

Llegada aqui el alma con la contemplacion, peleãdo como buen soldado, en virtud de la claridad de la luz suprema que es Dios : sube sobre todos los cielos de los planetas, hasta llegar al cielo estrellado (con el qual se adorna y pinta la noche que centellea) y despues de auer trabajado con todas sus fuerças: y entẽdido claramente que ninguna de las estrellas es Dios, procede mas adelante, y dexando el vltimo cielo pisa la giua del primer moble (que arrebata los otros cielos con su velocidad) y viene

a Dauame en rostro todo quanto hazia en el siglo (dize S.Aug.) quãdo me regalauan vuestros fauores y deleytes, en medio de la dulçura y resplandores de vuestra casa.

b Dize Saturno perezoso: porq̃ tarda mas en dar su buelta que los otros planetas porq̃ tarda.30.años. Y dizese viejo, porque los poetas le llamã padre de los otros planetas. Y dizese elado, porque influye frialdad.

a hazerle capaz de contemplar aquel resplandor eterno digno de toda reuerencia.

Hic Regum sceptrũ Dominus tenet,
Orbisque habenas temperat.
Et volucrem currũ stabilis regit.
Rerũ choruscus arbiter.
Huc te si reducem referat via:
Quam nunc requiris immemor.
Hæc dices: memini patria est mihi:
Hinc ortus: hic sistã gradum.

Aqui tiene su imperio el Rey de los Reyes, y el señor de los señores. De aqui gouierna las riendas de todo el mundo. De aqui este juez hermoso y resplandeciente de las criaturas, sin mudarse, rige el mouimiento ligero de los cielos.

O Boecio si esta via saludable te boluiere a la contemplacion y conocimiento de tu Dios: hallada la bienauenturãça.[c] y descanso eterno q̃ naturalmẽte buscas (aunq̃ algun tanto oluidado de ella ahora con las passiones de amor de y tristeza q̃ te angustiã) diras con grande alegria.

Ya me acuerdo. Esta es mi patria. Aqui nasci: y de aqui es mi origen que mi padre es Dios: a cuya imagen fuy criado. Aqui ha de ser mi estancia: y aqui tengo de quedarme a gozar de mi vltimo fin y descanso.

Quod si terrarum placeat tibi:
Noctem relictam visere,
Quos miseri torvos populi timent:
Cernes tyrannos exules.

Y si estando aqui gozando de tu dulce patria con la cõtemplacion: se te antojare boluer a mirar la noche tenebrosa de las tierras que dexas:[d] veras a los crueles tyranos a quien temen los pueblos miserables (por grãde que sea su poder) andar tambien desterrados de su patria verdadera.

c Cleombroto discipulo de Platon, leyendo el libro que Platon compuso de la immortalidad del alma, encendido en la suauidad de aquella bienauenturança eterna se echo de vn muro abaxo como refiere S. Augustin en el 1. de ciuitat. Dei. Y grangeo la muerte eterna.

d Al que vee al criador (dize nuestro padre S. Benito) angosta es toda la criatura.

Prosa II. del libro quarto, donde la Philosophia applica las medicinas a Boecio, segun sus dolencias.

B*Oecio*. Entonces dixe yo. O Philosophia quan grãdes, y quan marauillosos son los thesoros que prometes: y no pongo duda sino que cumpliras lo que dizes. Ruegote q̃ no dilates el enseñar al que mouiste, y inflamaste, con el amor de tan soberana doctrina.

Philosophia. Pues gustas del cumplimiẽto de mi palabra (dixo la Philosophia) ante todas cosas conuiene que prouemos, y entiendas tu como en los virtuosos se halla el poder: y como los malos carecen de fuerças. 1

Cada vna de estas verdades se demuestra con la otra: porque como el bien y el mal sean contrarios, si constare que el bien es poderoso, quedara manifiesta la impotencia de el alma: y si se prouare la flaqueza y insuficiencia de el mal, quedara tambien notoria y aueriguada la fortaleza de el biẽ. Y porque quede firme y bien prouado mi intento, y se dè credito a lo que dixere: procedere por ambas vias, confirmando mis propuestos, vnas vezes por la potencia de lo

1 *Loquens epictetus de vitijs ait. Pestes has non est aliter eijcere, nisi ad vnum Deum respiciendo, vni illi cohærendo rebus eius sanctificatum: si aliud volueris, lugens & gemens sequeris fortiorem extra requirens semper fœlicitatem & nunquam inuenire potens. Illic enim quæris eam vbi non est, omisso inquirere vbi esset. Hæc gentilis apud Eug. lib. 6. de peren. Philosophiæ. c. 10.*

vno, otras vezes por la impotencia de lo otro. Dos cosas son, las q̃ necessariamēte cōcurrē en las obras y effectos de los actos humanos: cōuiene a saber, querer, y poder: y qualquiera dellas q̃ falte, ha de faltar forçosamēte el effecto. Si vno no quiere obrar: 2 aunq̃ le sobre el poder, se estara mano sobre mano sin hazer cosa alguna: porq̃ ninguno emprēde lo q̃ no quiere. Y si le falta el poder, 3 en vano se afficiona y quiere la volūtad. Por tāto si vieres q̃ alguno queda frustrado de sus intētos, y q̃ no alcāça lo que quiere: sin genero de duda le falto la potēcia [a] para cōseguir lo q̃ q̃ria y desseaua. *Boecio*. Auerigua da cosa es: y en ninguna forma se puede negar. *Philosophia*. Y si por el cōtrario viesses, q̃ alguno cōsigue lo q̃ quiere y dessea: pōdras duda en su poder? *Boecio*. Conceder se tiene, q̃ no le falta potēcia. *Philosophia*. Cōforme a esto bien se sigue, q̃ en aquello q̃ vno puede cōseguir se muestra su potēcia: y en lo que no puede, su flaqueza y assi auemos de juzgar al vno por poderoso, y al otro por falto de poder. *Boecio*. Confiesso lo assi. *Philosophia*. Acuerdas te por ventura de lo que antes de ahora tratauamos, dōde quedo concluso y assentado, con manifiestos argumentos y razones,

2 *Propter defectum voluntatis, mali non perueniunt ad Deum. Epictetus: Domine Deus quomodo vexor? Stulte nonne manus habes? nōne tibi fecit eas Deus? Nonne tibi dedit fortitudinem? nonne magnanimitatem? nonne virtutem? Tot manus habens quæris etiam qui te emūgiat? Eugubinus, lib. 6. de pere. Philosophia. c. 10.*

3 *Propter defectum potentiæ etiam si dæmones & peccatores vellint non nocēt Deo. Pulchre Pater noster Bernardus super illa verba attingit a fine vsq; ad finem fortiter ait. Ceterum sapiētia vincit malitiam dum Christus contriuit Satanam. Attingis a fine vsquè ad finem fortiter in cœlo, deijciendo superbum in mundo, superando malignum, in inferno, spoliando auarum.*

a Esto va a parar a la impotēcia de los malos: por quanto dessean el summo biē y no lo pueden alcançar. En buscar la bienauenturança (dize S. Aug. serm. 2. de resurrectio.) buen thesoro buscays, pero esta tierra no es region que lo encierra. Que buscays? la bienauenturança, pues no esta aqui.

4 *August. Beati esse vultis. Scio omnes vultis beate vivere: sed vnde homo beate vivat, hoc non vultis credere. Quare quaeritis mendatium filij hominum vsquequo graui corde? Vt qui diligitis vanitatem, & quaeritis mẽdatium? Aug. ser. 2. de resurrectione.*

5 *Seneca lib. de vita beata. Summum bonum in ipso inditio est, & habitu optimae mẽtis: quae cum impleuit, & finibus suis se cinxit consummatum est summum bonum, nec quicquam amplius desiderat. Nihil est extra totum, non magis quã vltra finẽ. Itaq; erras cũ interrogas quid sit illud propter quod virtutem petam. Quaeris enim aliquid supra summum bonũ interrogãs, quid petam extra virtutem ipsam. Nihil enim habet melius, ipsa praetium sui est. An hoc parum magnum est? Cum tibi dicam summum bonum est, infrãgebilis animi rigor, & prouidẽtia, subtilitas, sanitas, & libertas, concordia, & decor: aliquid etiam num exigis maius ad quod ista referantur?*

como todas las ansias de la volũtad, y apetito de los hõbres (lleuado de tantos y tan varios estudios) caminẽ cõ acelerado mouimiento en busca de la bienauenturança? 4 *Boecio.* Acuerdome (le respondi) q̃ entre otras cosas, quedo tãbiẽ esso aueriguado. [b] *Philosophia.* Por ventura bueluces a tu memoria lo que otrosi diximos, q̃ la bienauenturança es el mismo bien, [c] y q̃ por esta causa todos dessean el summo bien del modo y forma que desseã la bienauenturança? *Boecio.* No tẽgo que reduzir a la memoria, lo que tengo assentado en ella: sin auerseme oluidado. *Philosophia.* Luego todos los hõbres assi los buenos como los malos: desseã de consuno, y procuran alcãçar el summo bien. *Boecio.* Bien se sigue de lo dicho. *Philosophia.* Tãbien es cosa cierta, que se hazen buenos los hõbres alcançan do el bien. 5 *Boecio.* Aueriguada cosa es. *Philosophia.* Luego los buenos alcançan el bien que apetecen. [d] *Boecio.* Assi me parece. *Philosophia.* Tambien te parecera, que si los malos alcançarã el biẽ q̃ apetecen: que dexaran de ser malos. *Boecio.* Assi es. *Philosophia.* Pues como los vnos y los otros apetezcan el bien, y los buenos lo consigan, y los malos no: puedes dudar en que

b Lib. 3. prosa. 2.

c Lib. 3. prosa. 2. & 10

d El virtuoso en esta vida alcança el summo biẽ por medio de la charidad y de las demas virtudes. El que me amare guardara mis mandamiẽtos (dixo Christo nuestro Redemptor) y mi padre y yo vendremos a el. Tiniendo a Dios en su alma, tiene al summo bien: y es bienauenturado, de la manera que en esta vida puede auer biẽ auenturança, que es por merecimientos, y por la esperança, como dize S. Pablo.

los buenos son poderosos, y los malos flacos y impotentes? *Boecio*. El que pusiesse duda en esso, no conoceria la naturaleza de las cosas: ni la consequencia y fuerça de las razones. *Philosophia*. Demas de esto: si se diessen dos hombres que conuiniessen en vna misma intencion y proposito [e] de ponerlo en execucion lo que es conforme a su naturaleza, y el vno de ellos lo hiziesse y perficionasse con la parte que la naturaleza le señalo para aquel effecto: pero el otro no pudiesse hazer aq̃lla obra natural de la forma que el primero, sino de otra manera peregrina y estraña, de lo que dispuso el author de las criaturas, y a esta causa no consiguiesse su intencion, sino que tan solamente se contentasse con imitar al q̃ lo consiguio: a qual de estos (pregũto yo) juzgaras por mas fuerte, y por mas poderoso para la tal obra? *Boecio*. Aunque es verdad que tengo alguna sospecha de lo que quieres dezir: cõ todo esso querria q̃ me lo declarasses mas cũplidamente. *Philosophia*. No me podras negar (dixo la Philosophia) q̃ el andar es vn mouimiẽto cõforme a la naturaleza de los hõbres. *Boecio*. No lo pude negar. *Philosophia*. Ni tãpoco dudaras, de q̃ el andar es officio

e S. Aug. super Psal. 32. dize, que los buenos y los malos conuienen en vn mismo proposito, y es, en querer ser bienauenturados, y huyr de la miseria: pero que no alcançan esto, sino los q̃ lo quieren justamente, y son los buenos: que los malos buscando la bienauenturãça son miserables, y huyendo de la miseria, son mas miserables: porque no buscan la felicidad adonde esta.

proprio de los pies: y que para esto los crio la naturaleza. *Boecio.* Ni esso se puede negar. *Philosophia.* Dime pues ahora Boecio si vno que tiene los pies sanos y buenos, anduuiesse, y otro que carece de pies, intentasse andar con las manos, qual seria mas apto y mas poderoso para vna jornada larga y importante? *Boecio.* Passa con tu razon adelante que no ay quien dude en cosa tã manifiesta, como es, que el primero cõ los pies que tiene, sea mas poderoso y mas apto para andar, que no el segundo que carece de pies, y se aprouecha de las manos para este ministerio.

Philosophia. Pues como los buenos y los malos [f] indifferentemente ansien por el summo bien, donde su natural inclinacion y apetito los encamina: y los buenos procuren de llegar a el con el exercicio conueniente de las virtudes, que son los caminos derechos, y los instrumẽtos aptos y naturales para aprehender la bienauenturança 6 y los malos la quieran alcançar por tanta variedad de deleytes y codicias desordenadas que no son vias para alla sino impedimentos y desuios. Por ventura tu Boecio sientes de otra manera? *Boecio.* Lo mesmo entiendo (le respondi) y aun passo mas ade-

6 *Damascenus, & Tullius affirmant, quod virtus est habitus rationi consentaneus, in modum naturæ operans. Peccatum vero est recessus ab eo quod est secundum naturam: nihil in quam.*

f Los que hizieron buenas obras yran a la vida eterna, y los q̃ malas al fuego eterno. El fin y paradero de los hõbres sera segun fueren sus obras. 2. Cor. 11. Y Dauid. Quien descansara señor en vuestro sancto monte? El que anda en justicias y entra sin mancha, &c. Nuestro P. S. Bernardo dize, que las cosas desta vida son grillos que nos estoruã el caminar a la bienauenturança: y importa poco que los grillos sean de oro: porque no se ha de mirar el precio, (m) el impedimento.

adelante con la razon, y conozco lo, que euidentemente se sigue de lo dicho hasta aqui (en q yo he consentido) y es que los buenos sin contradicion alguna son poderosos, y los malos por el contrario, han de ser como lo son flacos 7 y impotentes.

7 Seneca lib. 1. de tranque. vitæ. c. 10. ait: Omnes cum fortuna copulati sumus. Aliorum aurea cathena est, & laxa aliorum arcta, & sordida. Sed quid refert? Eadem custodia vniuersos circũdedit: alligati sunt etiam qui alligauerunt. Alium honores, alium opes vinciũt. Quosdam nobilitas, quosdam humilitas premit.

Philosophia. Bien discurres (me dixo la Philosophia) anticipandote, y concluyendo lo que yo auia de deduzir, lo qual tẽgo por bonissima señal, y argumento de que el vigor de la naturaleza (que es lo que los medicos suelen esperar y aduertir en las curas) va recobrãdo las fuerças perdidas, y resistiendo a las passiones oppuestas a la virtud, y buena disposicion de tu alma.

Amontona algunas razones para prouar la impotencia de los malos. § I.

Y Porque te veo con tan buen animo y dispusiciõ para entender las razones y discursos, aprouechando me de la coyuntura, pretendo amontonar algunas de ellas: para dar a vn assalto y bateria con las verdades, a los errores de tu coraçon.

Ya vees quanta sea la flaqueza de los hombres viciosos: los quales aun no pueden llegar al

termino y lugar a donde la naturaleza los inclina y compelle con tanta vehemencia. Que fuera pues de ellos, si los desampara ra este socorro inuincible, con que les preuino la naturaleza prouida y fauorable?

Considera o Boecio de mas de esto, quanta sea la impotencia que possee y reyna en los hombres facinorosos: porque no son cosas liuianas, ni cosas de burla, los premios que pretenden por sus obras, pues (como ya sabes) buscan el summo bié: y assi el defecto es grande, 8 por ser grande el bláco, donde yerran: que es la cumbre de la perfection, y vltimo fin de todas las cosas. g

Y crece la impotencia y desdicha de los miserables, con trabajar en vano dias y noches, solicitando este summo bien y no otro: sin tener jamas effecto sus fatigas y cuydados, 9 en toda la vida. h En lo qual se auentaja las fuerças de los buenos a las de estos. Porque assi como juzgariamos por potentissimo para andar: al que caminando có sus proprios pies, llegasse de esta manera andando al lugar vltimo, delante del qual no vuiesse camino ni lugar: assi es necessario que juzgues por potentissimo aquel que aprehende el fin vltimo

8 *Bernardus super cātica. Dignus plane est morte qui tibi Christe recusat viuere: & qui tibi non sapit, desipit: & qui curat esse nisi propter te pro nihilo est, & nihil est. Propter te ipsum Deus fecisti omnia & qui esse vult sibi & non tibi, nihil esse incipit inter omnia.*

9 *Hoc sunt peccata lapsis, quod grādo frugibus, quod turbidum sydus arboribus, quod armentis pestilens vastitas, quod nauigijs saeua tempestas Cyprianus de lapsis.*

g El que dexado el verdadero Dios, imaginára q bastara el sin Dios para su descanso: no hallara en si sino vn tropel de perturbaciones, y hallado procurara huyr de si mismo. Y como ha menospreciado al autor de las criaturas y del descanso: no tiene adonde se acoger. Gregor. lib. 8. mor. c. 2.

h Atras queda dicho que los caminos de los malos son desuios del summo bien. Como pueden pues (dize nuestro P. S. Bernar.) yr adelante los que quando andan bueluen siempre hazia tras? lib. 2. de consideratione.

mo de las cosas apetibles: vltra del qual no resta que apetecer.

De aqui se infiere por el contrario, que los hombres llenos de maldades está destituydos de todas las fuerças: pues no puedē llegar 10 por la via de los vicios que escogieron, al fin desseado de la bienauenturança.

Y que es la causa porque los malos desamparan la virtud y se esperezen por los vicios? Es por ventura por no saber quan bueno y quan suaue sea seguir la virtud? i Si esta es la occasiō, q̄ cosa mas debil que la ceguera de la ignorancia? O por ventura sabiendo lo que deuen hazer? Si que lo saben: pero engañados y atrahidos con la fuerça de las passiones, se apartan de la rectitud de la justicia, y se despeñan por todo genero de vicios. En lo qual se conoce bien claramente su flaqueza: pues no pueden templar sus desseos y recozer los en sus pechos, ni tienen vigor para resistir a los peccados.

Por ventura desamparan lo bueno, y se conuierten a los vicios sabiendolo y quiriendolo? Si assi obran mal: no tan solamēte dexan de ser poderosos, sino que totalmente dexan de ser. Porque los que se apartan del summo bien 11 y vltimo fin de dōde todas las cosas tienē el

ser,

10 *De pœna & impotentia malorum mira dicit. Pater noster Bernardus lib. 5. c. 12. de consideratio. sic enim ait. Nec minus est Deus peruersorum pœna, quam humilium gloria. Est enim rationabilis quædā æquitatis directio, cui omnis prauitas illisa, conturbetur necesse est. Væ oppositis voluntatibus solam suæ auersionis pœnā referentibus. Quid enim tam pœnale quā semper velle quod nunquā erit, aut semper nolle, quod nunquam non erit. Nunquam quod vult obtinebit: & quod non vult in æternum sustinebit.*

11 *Gregorius in libro Moralium loquens de diabolo ait. Quod diabolus bene dicitur nō esse, quia à summa essentia recessit, & per hoc quotidie excrescente defectu tendit ad non esse: quoniam ab eo quod verum est esse recessit. Verba Boetij hæc sunt. Sed hoc modo non solum potentes esse: sed omnino esse desinunt, &c.*

i Toca aqui Boecio los tres modos que ay de peccar, conuiene a saber, por ignorancia, por flaqueza, y por malicia: pone el mas malo a la postre que es peccar de malicia, y en el fundā el no ser y la nada en q̄ dan de ojos los peccadores. Entonces (dize Seneca) es la infelicidad consummada quando no solamēte deleytā las obras torpes, sino que tambiē agradan. Epist. 58.

ser, viuir y mouerse) juntamente pierde el ser. *

Los malos pierden el ser.

§. II.

POssible seria que alguno se escandalizasse, oyendo nos dezir que los malos (que son los mas de los hõbres) no son, ni tienen entidad alguna. Pero ello es assi, aunque parezca marauilla y nouedad. Porque los q̃ son malos: yo no niego que son malos, mas no admito, ni puedo conceder que pura y absolutamente tengan ser. 12 Porque de la manera q̃ al cuerpo defuncto, ya que le llameys hombre muerto, no direys con verdad, sin aditamento, y absolutamente que es hombre. Assi ni mas ni menos vendre yo en q̃ a los hõbres viciosos los llamen hombres malos, pero que tengã absolutamente ser, no lo podre confessar. Aquello se dira puramente tener ser: que guarda la orden conueniẽte, respecto del summo bien y vltimo fin, a que le lleua y inclina la naturaleza. Pero lo que discrepa de esta naturaleza, ordẽ, y propriedad de las cosas: el ser que la misma naturaleza le daua, lo pierde. 13

Pero diras o Boecio contradiziendo esto que te voy enseñando, que los malos pueden al-

12 *Malum est determinatio distrahẽs sicut mortuum, vnde sicut cadauer est homo mortuus, non simpliciter homo. its quencunque malum concedendum est esse malum, non tamen simpliciter habere esse, & hinc quod mali amittunt naturam, & esse quod fuerãt. Vt dicitur infra prosa. 3. S. Tho.*

13 *August. Inspexi (inquit) esse quidem omnia, quoniã abs te sunt, non esse autem, quoniã id quod es, nõ sunt. Mihi autem adhærere Deo bonũ est, quia si non manebo in illo, neque in me potero.*

K No se ha de entẽder que pierde el malo el ser demanera que se buelua a la nada de dõde Dios lo saco quando lo crio. Dizese perder el ser moral quanto al merecimiẽto y quãto a la imagen de Dios y semejança en que fue criado, la qual se pierde por el peccado: pues por el se hazẽ el hombre semejante a las bestias como dize Dauid. Por esto dixo S. Pablo. Si no tuuiere charidad nada soy. Tratarã se esto mas por estensõ en el tratado tercero.

gunas cosas. Lo qual no negare yo: pues pueden peccar. Mas esse poder, no se deriua delas fuerças naturales 14 que tienen: sino del defecto y flaqueza de las passiones y ignorancias que en ellos reynan.

Que la potencia para peccar es nada. §. III.

PVeden los malos hazer y obrar mal, y no lo pudierã por alguna via: si tuuieran vigor para durar con los buenos en los estudios de la virtud. 1 Y por esta razõ el poder peccar arguye mas euidentemente su flaqueza y impossibilidad. Como poco ha diximos, el peccado es nada, y los malos en quãto tales no pueden sino el peccar: y assi es cosa manifiesta que su potencia se ocupa en la nada y es nada. 15 *Boecio.* Cosa clara es essa. *Philosophia.* Y porque entiẽdas o Boecio mas de rayz que virtud sea la de esta potẽcia que tienen para el peccado, aduierte lo que voy a dezir.

Atras dexamos difinido que no ay cosa mas poderosa que el summo bien, que es Dios. *Boecio.* Assi es (le respondi) *Philosophia.* Tambien diximos, que este summo bien, no podia hazer mal, y peccar. 16 *Boecio.*

14 *Aug. Quis in me hoc posuit, & inseruit mihi plantarium amaritudinis, cum totus fierẽ a dulcissimo Deo meo? Si diabolus author, vnde ipse diabolus? 7. confess. c. 3.*

15 *Aug. Vbi ergo malũ & vnde, & qua huc irrepsit? Quæ radix eius aut quod semẽ eius? An omnino nõ est? Cur ergo timemus, & cauemus, quod non est?*

16 *Anselm. Qui potest id, quod sibi non expedit, nec ipsum decet: quanto plus hoc potest tanto impotẽtior & imperfectior esse conuincitur. Alioquin omnipotens Deus a cuius potẽtia excluduntur mala, & priuatiua: impotens esset.*

1 Affligia de tal suerte a S. Augustin el no saber que potencia fuesse esta de poder peccar, q̃ viene a dezir: que quando procuraua sacar el vigor de su entendimiento, del abismo y fondo de esta difficultad, se boluia a hundir otra vez: y haziẽdo fuerça muchas vezes por salir de el, se boluia a anegar otras tãtas. 7. confe. c. 3. Y en el c. 7. suspira y gime mas a la larga.

esta se dicho, que Dios no puede peccar. *Philosophia.* Aura alguno pues, que diga que los hõbres pueden todas las cosas? *Boecio.* Ninguno lo dira, sino es que aya perdido el juyzio. *Philosophia.* Pues essos mismos hombres pueden cometer peccados. *Boecio.* Pluguiera a Dios que no pudieran. *Philosophia.* Conforme a esto, como Dios (que puede todas las cosas) obra solas las buenas, y no las malas: y los malos (poderosos en vuestra opinion) no puedan todas las cosas como Dios, y puedã peccar: luego el poder ꝑ peccar, no arguye potencia sino impotencia.

A esto se junta que todas las potencias que tienen alguna entidad se han de contar entre los bienes apetecibles: y todos estos se ordenan al summo bien, como a cabeça y perfection de su naturaleza (segun auemos declarado) Mas la possibilidad de peccar en quanto tal, no se puede referir y ordenar al summo bien y vltimo fin. [m] Luego no se puede apetecer. Y es cierto que qualquiera potencia es apetecible por lo menos de aquel cuya es la potencia: consta pues conforme a esto, que la facultad y poder de los malos para el mal: no es potencia, ni tiene ser, ni bondad.

m Quiẽ me hizo? (dize S. August.) Por ventura no fue Dios el que me hizo? El qual no solamente es bueno y dulce, sino el summo bien y dulçura. Pues de dóde me nace el querer el mal y no querer el bien? Quien puso en mi alma este plantel de amargura? 7. conf. c. 3.

De todas las cosas que auemos dicho, se colige clarissimamente, la potencia tan grande de los buenos: y la flaqueza indubitable por todas las vias, de los malos: y consta allende de esto ser verdadera aquella sentẽcia celebre de Platon quando dize, que solos los sabios y buenos pueden hazer y alcançar lo que dessean 17 y que los malos (puesto caso que executen sus antojos y gasten su vida en este afan n) no seran jamas poderosos para henchir los senos ansiosos de sus desseos. Hazen verdaderamente lo que les parece, danse sin freno a los deleytes: y por esta via sospechan que llegaran al vltimo fin que naturalmente dessean. Mas es impossible alcãçarlo: porque los peccados no son caminos para la bienauenturança.

17 Crates dicebat nulla re philosophiæ opus esse: eoq; pecuniam deposuit apud Trapezitam, hac conditione, vt si liberi essent idiotæ traderet eam illis: sin philosophi, nummos distribueret in plebem, Laertius lib. 6. Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulauimus vias difficiles viam autẽ Domini ignorauimus. Sapien. 5. cap.

n Viendo los malos lo q̃ en la otra vida passa (dize el Sabio) se turbaran con vn terrible horror, gemiendo con la angustia que tendran, y diziendo. Erramos del camino de la verdad: y cansamonos en el camino de la maldad y de la perdicion. Que prouecho nos truxo la soberuia? o que nos acarreo de bien la jactancia de las riquezas? Passarõ todas aquellas cosas como sombra. Sapien. 2.

Metro II. del libro quarto, donde la Philosophia pinta la potencia falsa de los malos en la mayor de todas, que es la de los Reyes.

SI alguno quitare con la consideracion de encima de los soberuios Principes, las cubiertas del ornato curioso y vano: los que vee estar sentados

Quos vides sedere celso
Solij culmine Reges,
Purpura claros nitente,
Septos tristibus armis,
Ore toruo comminantes,

Rabie cordis anhelos,
Detrahat siquis super bis,
Vani tegmina cultus:
Iam videbit intus arctas
Dominos ferre cathenas.
Hinc enim libido versat
Auidis corda venenis:
Hinc flagellat ira mentem.
Fluctus turbida tollens
Meror aut captos fatigat
Aut spes lubrica torquet,
Ergo cũ caput tot vnũ:
Cernas ferre tyranos:
Non facit, quod optat ipse:
Dominis præssus iniquis:

dos en la cũbre y trono real claros y gloriosos, con purpura resplandeciente (deuida a solos los Reyes) rodeados por todas partes de tristes y espãtosas armas, arrojãdo amenazas sobre los tristes y miserables, con cruel y feroz aspecto, sedientos por la sangre humana como lo demuestran los espumajos y rabia del coraçõ: descubrira y hallara, que los q̃ vsurpan titulo de señores: tienen alla dentro aherrojados los coraçones [a] con cadenas pesadas, y con apretados cordeles de vicios abominables. [b] Por vna parte la luxuria afflixe y trae captiuas a su volũtad, las entrañas destos tyranos cõ açucarados venenos. Por otra parte, la ira dessassossegada açota sus entẽdimiẽtos leuãtãdo mil olas de disturbios: o cõ infortunios, los fatiga la tristeza: ò la esperãça cõ sũbidos pẽsamiẽtos los atormẽta Como veas pues ò Boecio cargar sobre vna cabeça tãtos tyranos, y q̃ vn Principe tiene sobre si tãtos y tã baruaros señores, acaba de persuadirte a q̃ es flaco su poder, y q̃ no haze lo que quiere, [c] el que està rendido a los vicios y peccados.

Prosa III. del lib. 4. dõde muestra la Philosophia como los malos siẽpre son affligidos: y los

a Ningun señor mãda cosas inhumanas como el peccado. Confunde tu alma en vano y sin causa, offende a Dios no conozcas a tu padre ni a tu madre. Quitada la verguença trata de perseguillos. Estos y otros como estos son los mandamientos de la auaricia y de los vicios. Chrisost. hom. vlt. super. 1. ad Timot.

b Diogenes dezia, q̃ entre los sieruos y los señores malos, no auia differencia: sino solo en q̃ los sieruos seruian a los señores y los señores a los vicios que son crueles tyranos. Laertius lib. 6. Nuestro P. S. Bernardo a proposito desto dize en el sermon. 4. super missus est: que la auaricia y los demas vicios le querian captiuar, y que todos peleauan sobre cuyo esclauo auia de ser: bueluese a Dios y pidele entrañablemẽte que el sea su Rey y su señor.

c Pub. Mimo. dize. Quieres tener grande poder y grande honra? Yo te dare vn grãde imperio. Mandate a ti.

buenos premiados y regalados,

NO has notado ò Boecio en quanto cieno de torpezas, y en quanta vileza, [1] se rebuelcã los hombres viciosos: [a] y con quanta claridad resplandezcan los buenos? En lo qual (sin passar mas adelante) se echa bien abiertamente de ver como la virtud trae cõsigo los premios de la gloria, honra, gusto, reuerencia y libertad, y como la malicia trae por su parte tambien los castigos de infamia, menosprecio, y amargura.

En todas las obras q̃ se hazẽ en gracia de algũ fin: el mismo fin es el premio deuido y justo de tales obras, sin q̃ en esto interuenga injuria ni agrauio: de la manera q̃ la corona propuesta a los q̃ corrẽ en el lugar del estadio [2] señalado para esto, es el premio justo del q̃ se auẽtajare a los demas.

Y como prouamos arriba, la bienauenturança y el biẽ son lo mismo, luego el mismo bien, es el premio de los actos humanos. Como este bien pues no se pueda despegar de los buenos (porque no se podria con razon llamar bueno el que careciesse de bondad) bien se sigue que a las buenas costumbres no desampa ran sus premios particulares. [3]

Conjurense pues y bramen los malos quanto quisieren con

1 *Seneca. Vitia tua orote mi Lucili persequere sine modo, sine fine: nam illis quoque nec modus est, nec finis: quæ si extrahi nequirent: cor ipsum cum illis reuellendum erat. Episto. 52.*

2 *Stadium est spatium CXXV passuum.*

3 *Seneca. Propositũ est nobis secũdum rerũ naturã viuere: & Deorum exemplũ sequi:. Dij autem quodcunque faciunt: in eo nihil præter ipsam faciendi rationem sequuntur. Nisi forte existimas illos fructum operum suorum ex fumo extorum, & thuris odore percipere. lib. 4. de bene. ca. 25. lege ipsum Senecã supra in hoc. 4 lib prosa 2. num. 5. margine.*

a Seneca nuestro Español. Aunque los Dioses (dize) me dieran licẽcia y me perdonaran: yo no ¡eccara: por sola la torpeza del peccado. Y no me espanto que diga esto: porque amonestando el mismo Seneca a Lucilo que despidiesse de su alma los peccados le dize: Que si de otra manera no se pueden echar sino es arrancando el coraçon, que lo arranque y eche de si con todos los peccados que tiene depositados en el. Episto. 52.

tra los buenos:que no se les cayra a los virtuosos por mas que hagan la corona de la cabeça, 4 ni se menoscabara el premio de su bōdad:porque la maldad agena no tiene fuerças, para robar el resplandor interior, y la gloria que acōpañan siempre a los animos virtuosos.

4 *Seneca de vita beata. Gemite & infœlicē linguam bonorum exercete conuitio: instate commordete citius multo confringetis dentes, quam imprimetis.*

Si este premio y resplandor lo mendigaran fuera de si los buenos,y se holgaran con la gloria de las opiniones y lēguas agenas: b vn hombre ò otro ò los mismos que dan los premios (q̃ quisieran que no quisieran los virtuosos)se los pudierā bolver a quitar. 5 Mas como la virtud y la bondad seā el premio y gualardō proprio de los buenos:entōces tan solamēte careceran de premio: quando por su propria volūtad dexarē de ser virtuosos. Vltimamēte como el premio se apetezca debajo de razō de bien (q̃ es el motiuo vniuersal de nr̃a volūtad)quiē tēdra por incapaz de premio y priuado del al q̃ tiene bōdad y virtud? Ninguno de verdad. Luego no los malos, si no los buenos recibē el premio de sus buenas obras. Y q̃ premio si pēsays?el mayor y mas hermoso de quātos se puedē imaginar. Acuerdate Boecio de aq̃l illustre corolario q̃ te declaramos atras: 6 y aprouechate d̄l d̄sta manera.

b * Nuestro P.S. Bernardo dize, que los necios que situan su gloria en las alabanças del vulgo,son como la luna. La luna està llena, menguada,y otras vezes no parece y es fria:assi los vanagloriosos, sō algo mucho y nada acerca del vulgo. Pero los virtuosos sō como el sol siēpre llenos de claridad interior,no prestada,y de calor diuino. Sermo. de natiui. Ioan. Baptistæ.

5 *Epistol. 114. Seneca. Nil ad rē pertinet (ait) quam multi æquitatem tuam nouerint. Qui virtutem suam publicari vult:nō virtuti laborat, sed gloriæ. Non vis esse iustus sine gloria? At me Hercule sæpe iustus esse debebis cū infamia: & tūc si sapis mala opinio bene parta,delectat.*

6 *Lib. 3. prosa. 2. §. 2.*

Como sea cosa cierta y aueriguada (como auemos dicho muchas vezes) que el bien es lo mismo que la bienauenturáça, es tambien cosa cierta, que los buenos por el mismo caso que son buenos, son ni mas ni menos bienauenturados. Y los que son bienauenturados, son tambien Dioses [c] por participacion. Es pues el gualardõ de los buenos tan alto y tan soberano, que ni los tiempos largos lo cõsumiran, ni potestad alguna disminuyra su grandeza, ni la malicia de los hombres escurecera jamas su resplandor, ni les estorüara hazerse Dioses. 7

Passando pues assi como lo auemos dicho, que los buenos nunca carecen de premio y gualardon: ningun sabio podra dudar de la pena inseparable que acompaña siempre a los malos. Porque como el bien y el mal, y la pena y el premio se hagan frẽte y se oppongan entre si: lo mismo que auemos dicho de la bondad y del premio, ha de corresponder por el cõtrario en la malicia y en la pena. De suerte que como diximos, que la virtud era el gualardõ proprio, intrinseco, y natural de si misma: necessaria mẽte auemos tãbiẽ de dezir, q̃ la misma maldad es la pena, el castigo y la vẽgãça [d] de los malos. 8

7 *Seneca. Animus rectus est quasi Deus in humano corpore hospitatus.*

8 *Trimegistus in Pimander, interrogatus à Tatio. Quomodo cruciatur ò Pater hominis anima, quod ve supplitium huius animæ grauius? Respondet. Impietas ò fili Tati. Cuius nam ignis ardentior flãma, quam impietas est? Quæ nam fera mordax, ita corpus lacerat, vt impietas laniat animam?*

c Los buenos son bienauenturados en esta vida por la charidad en la qual consiste la bienauenturança comẽçada: y por la gracia son hijos adoptiuos de Dios, y Dioses, por participacion. Lo qual no puedẽ perder en todos los trances como aqui dize Boecio, sino es q̃ ellos quieran dexar de ser buenos. De aqui mano aquella celebre paradoxa de S. Chrysostomo. Ninguno recibe daño sino de si mismo.

d S. Aug. lib. 5. conf. c. 8. Pensauan que cometian los peccados sin pena: siendo castigados cõ la misma ceguera con q̃ los cometen, y padecien do mayores daños que los que hazen.

Item mas. El que padece alguna pena no pone duda en que padece algun mal: porque la pena en tanto lo es, en quanto es mala y disconuiniẽte. Si los malos pues se quierẽ mirar a si mismos sin lisonja, podran por ventura persuadirse a que estan libres de todo genero de castigo y de mal aquellos a quien el vicio (que es el extremo de todos los males) no solamente los inficiona, y da nombre de viciosos, sino que los tiene empedernidos, ciegos, tristes, [e] atosigados, y llenos de mil calamidades? 9

Contempla Boecio fuera de esto la pena que acompaña a los viciosos, por la doctrina cõtraria que te enseñamos de los buenos. Ya sabes q̃ todo lo que existe, tiene ser y permanece es vno: y que lo que es vno, es bueno necessariamente (como poco ha lo aprendiste) A lo qual se consigue, que lo que tiene ser: ha de ser bueno tambien. Y de este modo todo aquello que desamparare el bien: ha de perder luego el ser. De aqui se colige que los malos quando peccan, dexan y pierden el ser que antes tenian: por quanto se apartã del bien. Y (como lo demuestra la forma humana corporal que les quedo) parece auer sido hom

9 *Lib. 1. de tranq. vitæ. c. 2. Innumerabiles proprietates vitiorum sunt (ait Seneca) sed vnus effectus displicere sibi. Idem lib. 4. natu. quæ. Ipsi te cõsule vera an falsa memoraueris. Si vera sunt coram magno teste laudatus es: si falsa, sine teste derisus es.*

e Mandasteslo vos señor (y ello passa assi dize S. Augu.) que el animo desordenado sea pena y verdugo de si mismo: vn Philosopho fue a buscar a vn criado que auia ausentadose: y hallole moliendo en vna tahona: y dexole alli, diziendo, que no queria otra mayor vẽgança de el.

bres de razon. Y assi quando se transformaron en la malicia: perdieron juntamente la humana naturaleza, 10 la qual no se puede auentajar en los malos ni leuantarse sobre si (porque sola la bondad tiene virtud para leuantar los hombres hasta cõuertirlos en Dioses) Por donde es fuerça que la maldad que desquicio a los malos de la condicion humana y de la razon : los acuile y conuierta en naturaleza y condicion de bestias. f

10 Intellectus est quid diuinum, per quem ascẽdimus ad Deum: & sensus in quantum non obedit rationi est quid brutale per quem redigimur infra naturam humanam. Vnde Boetius de summo bono. Væ vobis hominibus: qui de numero bestiarum computati estis. Diuinũ quod in vobis est nõ cognoscentes per quod ad superiora ascenditis & Deo similes estis.

A esta causa no has de creer que es hombre sino bestia fiera, al que vieres transformado en los vicios. El que ardiendo en auaricia roba violentamentamẽte las riquezas agenas : di que es semejante al lobo carnicero. El hombre feroz , y inquieto que no exercita la lengua sino en pẽdencias : al perro se puede comparar. El que anda acechando ocultamẽte, y se deleyta por auer tomado a hurtadillas y cõ cautelas lo guardado: igualalo cõ las raposas. 11 El que no puede templar la ira, y que en lugar de hablar, brama: creã que trae embestido el animo del leon. El temeroso que huye del ayre, y tiẽbla donde no ay que temer: tenga se por semejãte a los cieruos. El hombre perezoso, bronco y tardo, viue la vida de vn jumen-

f De la manera que faltando el Sol: la luz de las otras estrellas, no nos estorua la noche, y obscuridad (como dixo Heraclito) Assi faltando en los hombres el entendimiento, y la razon: aunque los sentidos estẽ enteros, no se differencian de las bestias. Plut. de fortuna.

11 Aristoteles affirmat: homo iniquus decies millies peior est bestijs.

to. El inconstãte, y liuiano que por horas muda de parecer y em prende differentes exercicios: no se differencia de las aues que buelan. Finalmente el hombre que se zabulle debajo de los deleytes y luxurias feas y abominables: es en todo semejante a los puercos suzios que se rebuelcã y deleytan con el cieno.

Y assi succede que dexando el malo de ser hombre, porque desamparo la virtud y la razõ como no puede subir a conuertirse en la naturaleza diuina se conuierte en bestia. 12

12 *Loquens de viro iusto Chrisosto. hom. 23. super Genesim ait. Hic enim solus homo, cæteri autem non homines sed humanam gerentes formam, & ex hominibus in bestias mutati malitia voluntatis generositatẽ naturæ amisserũt. Dauid. Nolite fieri sicut equus & mulus. Christus Dominus. Nolite proijcere margaritas ante porcos, & dicit: vulpi illi.*

Metro III. del libro quarto, donde muestra la Philosophia la transformacion de los hombres en bestias con vna fabula de Ouidio.

Vela Neritij ducis
Et vagas pelago rates,
Eurus appulit insulæ.
Pulchra qua residens Dea
Solis edita semine,
Miscet hospitibus nouis
Iacta carmine pocula.
Quos vt in varios modos.

EL viento oriental Euro, forço las velas del nauio de Vlisses Naricio el capitan: y las demas naues (que andauan con la furia de la tempestad errando por el pielago) a que llegassen a cierta Isla, donde residia la Diosa Circe [a] la qual por su belleza y hermosura se dezia ser hija del Sol. Esta Diosa mezclo ciertos potages, con sus encantamentos, para darlos

a S. August. La Diosa Circe se caso cõ vn rey: al qual mato con veneno. Por esso los vassallos la echaron del reyno, y fue a parar a vna Isla del mar Oceano, y alli vsaua de su mala arte. Homero, Virgilio, Theututo, y otros poetas, hazẽ mencion de esta Diosa y de los compañeros de Vlyses. S. Aug. y Viues, de ciuita. Dei, lib. 8. c. 17.

Vertit herbipotens manus
Hunc aprifacies tegit
Ille Marmaricus leo
Dente crescit & ungui bus,
Hic lupis super additus
Flere dum parat, vlulat
Ille (tigris vt Indica)
Tecta mitis obambulat,
Sed licet varijs malis:
Numen Archadis alitis
Obsitum miserans ducē
Peste soluerit hospitis,
Iam tamen mala remiges,
Ore pocula traxerant.
Iam suis cerealia.
Glande pabula verterant:
Et nihil manet integrū,
voce, corpore, perditis,
Sola mens stabilis super est:
Monstra quæ patitur, gemit.

a los nueuos huespedes.

Beuen de ellos los compañeros de Vlises: y al mismo punto los conuirtio en varias figuras de animales la mano de Circe poderosa, en yeruas magicas. [b] A este cubre la figura y cara de jabali: El otro conuertido en fiero leon Affricano, de la prouincia de Marmaria, le crecen los dientes y las vñas. El otro con gesto de lobo: quando se enternecia para llorar, aullaua. El otro se passea máso por las casas: pero con figura de tygre ferocissimo de la India. Y puesto que la Deidad misericordiosa de Mercurio (cō sus alas en los pies que es reuerenciado en Archadia) llena de piedad, librò al capitan Vlises (rodeado de tantos males) de la pestifera arte de aquella encantadora, mas no pudo fauorecer a los compañeros: los quales ya auian beuido el veneno en los vasos que Circe les offrecio.

Ya los que entre ellos tenian figuras de puercos dexauan el pan, y corriā tras las vellotas: ya transformadas las vozes de todos y los cuerpos: no auia quedado cosa en su ser: solo perseuero sin menoscabo el entendimiento en la parte superior. El qual gemia amargamente las monstruosas transmutaciones, que

le

b Esta transformaciō en animales, no puede ser, quedando el alma racional en el hombre: porq̄ no puede auer dos formas substanciales en vn subjecto: ni es possible que el cuerpo humano se organize como el de la bestia: y que la anima racional informe aquel cuerpo dispuesto de aq̄lla manera: porq̄ el anima racional requiere sus particulares disposiciones por ser acto del cuerpo organizado en cierta forma (segun Aristote.) Y assi todas estas illusiones se reduzen a la fantasia. S. Aug. vbi supra. cap. 18. trata de estas transmutaciones de Circe, y de otras: y dize que son phantasticas, y trae exemplos y dichos de los que padecieron estas illusiones, y de como los demonios lleuauan las cargas que parecen lleuar estos animales phantasticos, &c.

le atormentan.

O leuem nimiũ manum
Nec potentia gramina,
Membra quæ valeant licet,
Corda vertere nõ valẽt.
Intus est hominum vigor:
Arce conditus abdita,

O mano sobremanera liuiana, o potestad flaca. No se han de tener por fuertes y venenosas las yeruas: que aunque transforman los cuerpos, no peruiertenlos coraçones. Alla dentro està el vigor de los hombres escõdido en el alcaçar secreto del alma, y de la razon.

Hæc venena potentius
Detrahunt hominẽ sibi
Dira, quæ penitus meãt
Nec nocentia corpori
Mẽtis vulnere sæuiũt.

Otras beuidas conozco yo mas venenosas, que son los vicios. Estos encãtan la parte mas noble de los hombres: y la transforman en si mismos. [c] Passan adelante estos crueles tyranos sin hazer daño en los cuerpos: y encarnizados en las almas, las matan.

c Perdida el alma, aũ que quede el cuerpo, no ay hombre: pero trãsformado el cuerpo, si queda el alma sin lesion, perseuera toda via el ser de hombre, que es ser racional. Y por esso se dize, ser mas venenosa la trãsformacion de los vicios que peruiertẽ la razon. S.Tho.

Prosa IIII. del libro quarto, donde la Philosophia prueua que los malos son miserables quando cumplen sus apetitos, quando se quedan sin castigo, y quando persiguen a los buenos.

Boecio. En acabando que acabo su canto la Philosophia, cõcedo (dixe yo) ser verdad clara lo que se ha dicho: ni hallo que se haga injuria y sin razon a los viciosos affirmã do de ellos, que dado que con-

seruen la figura de hombres en los cuerpos, segũ la qualidad de los animos peruertidos, se transformen con los vicios en brutos animales. Pero no quisiera yo que el animo cruel de los hombres facinorosos (que se embrauecen como fieras cõtra los buenos) tuuiera lugar de executar sus dañadas intenciones. Padecierã solos ellos las penas de sus peccados: sin repartirlas con los innocentes.

Philosophia. No les es concedida essa licencia (respondio la Philosophia) como yo lo declarare en su proprio lugar: y si essa facultad y licencia que tienen (al parecer de algunos) se quitara a los malos: grandissima parte de la pena que atormenta sus entrañas, se les disminuyera, y aliuiara. 1 Porq̃ ello es assi verdad, (aunque a alguno parecera increyble) que los malos son mas infelices y miserables cumpliendo sus malos desseos, [a] que si no los pudieran cumplir, ni se les diera lugar a ello. Porque si es grande infelicidad auer querido el mal, mucho mayor sera, poderlo poner despues por obra, 2 que a faltar este poder, el effecto y la obra que la voluntad miserable desseaua, no viniera a ponerse en execucion. [b]

Pues como cada cosa de estas

1 *De amicis Dei dicit, Psalmista. Domine Deus noster tu exaudiebas eos Deus tu propitius fuisti eis, & vlciscens in omnes ad inuentiones eorum. De inimicus autem alibi dicit. Ibunt in ad inuentionibus suis.*

2 *Potestas ad effectũ (supposito actu malo voluntatis) addit miseriã, & similiter effectus, & actus exterior: quia actus exteriores addunt malitiam extensiue ad malitiam actus interioris (licet non nouam) vel multiplicant, vel intendunt actus interiores occasionaliter seu obiectiue. De his S Tho. 12.*

a Grande castigo de Dios es dexar a los malos lleuar adelãte sus inuenciones. Apartose me zelo de ti (dize Dios) ya no me enojare jamas cõtigo. Ezech. 16.

b S. Aug. dize sobre el Psal. 26. que muchos son mas miserables gozãdo lo que aman, que careciendo de ello. Por ser cõpañera de la maldad la miseria. Dize tambien sobre el Psal. 32. Estos hõbres peruersos no solamente quieren ser malos, y no quieren ser miserables (lo qual no puede ser) sino que por esso quierẽ ser malos por no ser miserables, y por dõde huyen de la miseria, caen en ella.

tres, conuiene a saber, voluntad, potestad, y effecto, tenga su particular miseria, es cosa forçosa auer de ser afligidos cō tres generos de infortunios, los que vees que quieren, y puedē, y ponen por obra la maldad.

Boecio. Yo vengo (dixe) y cōsiento en todo lo que nos enseñas, mas no dexo de dessear vehementemente q̄ carezcan presto los malos de este infortunio: y se les quite la possibilidad de poner por obra sus malas intenciones. *Philosophia.* Careceran (dixo la Philosophia) de essa miseria, mas presto que tu por ventura querras: c o que ellos piēsan. Porque en tan cortos terminos de vida como son los que viuimos: no puede auer cosa que tanto dure ni plazo tan largo: q̄ el animo que nunca muere lo juzgue por tal: mayormente si lo compara con la eternidad.

Cada dia vemos las grandes esperāças y las machinas immēsas de maldad, ser destruydas y acabadas, con fines y desastres repentinos: lo qual ciertamēte pone raya a la miseria de los malos. Porque si la maldad haze miserables, necessariamente ha de ser mas miserable el que durare en ella por mas tiempo. 3 Y yo tendria a los malos por infelicissimos si no se atajasse su malicia:

c Los buenos no dessean que se acabē las persecuciones por los prouechos que sacan dellas. Pero como Boecio no auia oydo esta doctrina, le dize la Philósophia, que por ventura querra (quando la sepa) que no cessen los malos de perseguirle.

3 *Aug. lib. 5. confes. c. 8. Hoc miseriores eos ostendens, quo iam quasi liceat faciunt, quod per tuam legem nunquam licebit. Et alibi. Quid miserius misero, nō miserāte se? Seneca diffusius miseriam describit malorum lib. de tranquil. vitæ. c. 2. Inter alia scitu digna ait. Hinc illud est tædium & displicentia sui, & nunquam residētis animi volutatio: & otij sui tristis ac egra patientia: vtiq; vbiq; causas fateri pudet, tormenta introrsus egit verecūdia, in angusto inclusæ cupiditates sine exitu se ipsas strangulant, &c.*

aunque fuesse con la muerte postrera. [d] Si lo que concluymos de la miseria es verdad, que el mal tanto es mayor, quanto se dilata por mas tiempo: sera infinita segun esso la malicia: que constare ser eterna. Y fuera eterna la miseria de los malos si con la muerte corporal no se acabara.

Boecio. Entonces yo espantado de tan nueua doctrina, le dixe. Marauillosa es verdaderamente por vna parte la collection que hazes, y por otra difficultosa de creer. Sin embargo conozco y confiesso, que symboliza esta doctrina con lo que concedimos primero. *Philosophia.* Bien difficultas [e] o Boecio: pero el que tiene por negocio duro conceder alguna conclusiō: 4 sera razon que muestre auer precedido falsedad en los principios de dōde mana: o que el modo y forma de coligir la conclusion que necessariamente se sigue de las proposiciones propuestas, no es efficaz y legitima: de otra suerte concedidas las premissas, no ay porque se le haga mal al que las concedio: assentir a la conclusion.

4 *Restrita est apud logicos, quod concessa maiori & minori in bona consequentia, conclusio negari non potest.*

Mas dichosos son los malos quando son castigados, q̄ quādo se quedan sin castigo. §. I.

d Iamblico el Philosopho. Los bienes que el vulgo tiene por tales, no son bienes antes son males. Y el mayor de los males y immortal sera posseer perpetuamente los bienes sin que falte alguno, sino los acompaña la justicia y toda virtud. Pero no sera tā grāde el mal si semejantes hombres fueren arrebatados en breue tiempo de entre los vicios. Dicho es de vn Gentil.

e No difficultaua en esta doctrina vn Philosopho Pythagorico: que auiendo lleuado fiados vnos çapatos, quando boluio a pagallos, hallo que era muerto el çapatero, y fuesse con el dinero, gustoso de no hallar al acreedor viuo, por quedarse con ello. Afligiendole despues la mala consciencia, boluio a la casa del diffuncto, y arrojando el dinero dentro dixo a si mismo. Para ti viue el q̄ para otros es muerto. Erasmo en las Apoph.

Y Si lo dicho te causa tanta admiracion, no creo la causara menor lo que te quiero dezir: lo qual se sigue igualmente y con la misma necessidad (que lo que acabamos de enseñar) de las proposiciones y verdades aueriguadas atras.

Boecio. Que es esso le pregunte? *Philosophia.* Que los malos son mas dichosos quando son castigados por sus delictos, 5 que si no se tomasse de ellos vengança con la pena que de justicia merecen. f Y por lo dicho no quiero, que passe a alguno por pensamiento, que yo me mueuo a publicar esta doctrina tan extraordinaria: por razon de dos prouechos q̃ regularmẽte trae cõsigo el castigo: cõ el qual se corrigen las malas costũbres de los viciosos, reduziendose a la rectitud de la razon con el temor de la pena 6 y demas de esto los que veen el castigo escarmientan, y toman exemplo, y huyen de las culpas merecedoras de aquellas penas. 7 Por otra razon y de otro cierto modo juzgo por mas miserables a los malos quando se quedan sin castigo, aunque no interuenga razõ alguna de correction de costumbres: ni se tenga atencion al

5 *Seneca. Hos itaque Deus quos probat, quos amat, indurat, recognoscit, exercet. Eos autem quibus indulgere videtur quibus parcere: molles venturis malis seruat. Erratis si quem iudicatis exceptum. Veniet ad illum diu fœlicem, sua portio.*

6 *Virga disciplinæ fugat stultitiam, ait scriptura.*

7 *August. Dum dormit disciplina, dormit impunita nequitia. Pestilente flagillato sapiẽs sapientior erit. Prouer. 10.*

f El peccado (dize S. Chrisost.) es postema, y el castigo, el hierro medicinal. De la manera pues que el que tiene vna postema siente mal y dolor sino se la abren, y lo mismo si se la abren: pero sin comparacion es mayor el mal sino le toca el hierro: Assi el peccador sino es castigado, es el mas miserable de todos. Hom. 7. ad popu. Antiochenum.

exemplo y escarmiento de otros. 8 *Boecio*. Que razon y que modo puede auer fuera de los referidos? Entonces dixo ella. *Philosophia*. No concedimos arriba que los buenos son bienauenturados, y que los malos son infelices? *Boecio*. Assi es le respondi. *Philosophia*. Conforme a esto si a la mala vida y miseria de alguno de los malos se añade y junta algun bien, por ventura no sera este hombre por razon de aquel bien mas dichoso y bien afortunado, que no aquel que padece la miseria pura solitaria y sin mezcla de biẽ? *Boecio*. Assi me parece. *Philosophia*. Y que diremos de este desuentura do que carece de todo bien, si fuera de los males que le hazen miserable, se le añadiesse otro mal? Por ventura no le tendriamos por mas infeliz que aquel cuya malicia se templa y aliuia, con la participacion de algũ biẽ? *Boecio*. Porque no? *Philosophia*. Pues auras de saber, q̃ los viciosos quando son castigados tienẽ algo de bien anexo: conuiene a saber, la pena: g la qual es buena por razon de la justicia que en ella resplandece: 9 y quando essos malos se quedan sin castigo, tienen anexa y añadida otra suerte de mal vltra de la malicia que tenian: y es

8 *Pythagoras dicebat: Virum iniquũ plus mali pati afflictum consciẽtia, quam eum qui corpore castigatur, & cæditur. Multo quidem grauiores sunt animi male sani, quam corporis morbi. Stobeus serm. 22.*

9 *S. Tho. p. p q. 48 ar. 6. & q. 49. 1. & 1. 2. q. 87. art. 7. Vbi agit de malo pœnæ, & affirmat, quod malum huiusmodi est bonum ordinatum a diuina prouidentia in gloriã Dei.*

g Platon declara esta verdad con primor in Gorgia diziẽdo, ser vno castigado es ser libre de vn grãdissimo mal qual es el peccado: los que padecen penas en este mundo (como acontecio a los Troyanos por el adulterio) o en el otro, reciben prouecho ellos y todo el mundo, porq̃ se castiga la maldad (que es cosa buena ser castigada) y la justicia es restituyda en su lugar.

carecer de castigo: lo qual has confessado ser malo, por razon de la injusticia que dissimula sus faltas. *Boecio.* No lo puedo negar. *Philosophia.* Luego los malos son mas miserables quando contra justicia se vsa con ellos de falsa misericordia, y se passan sin castigo: 10 que quando se toma vengança de sus culpas con la deuida, y justa pena. Y passando mas adelante. Aueriguada cosa es, que ser castigados los malos, es cosa justa: y escaparse de los castigos, es cosa injusta. *Boecio.* Quien lo negara? *Philosophia.* Tampoco negara el que esso concediere, que todo lo que es justo es tambien bueno: y por el contrario que lo que es injusto, es tambien malo.

Boecio. Todo esso se consigue con euidencia (dixe yo entonces) de las verdades que concluymos poco ha: pero ruegote (o Philosophia) que me digas si las animas de los malos despues de la muerte de los cuerpos, han de padecer algunos tormentos fuera de los que padecen en esta vida.

Philosophia. Y muy grandes respondio. De los quales vnos seran rigurosos y eternos, 12 y otros seruiran de purgar piadosamente las animas. Pero no

10 *Misereamur impio & non discet facere iustitiam in terra sanctorum iniqua gessit, nō videbit gloriam Domini. Misericordiam hāc ego nolo (ait Pater noster Bernardus ser. 42. super Cant. super omnē iram miseratio illa sepiens mihi vias iustitiæ.*

12 *Si impij (ait Chrisosto.) futura supplitia minime præsentiunt, sed delectantur, ne mirum tibi sit. Etenim qui insaniunt, & phrenesim patiuntur: si certe multas, & miserandas in semet iniurias dū inferunt ob quæ facta alijs lachrymas cient ob ea quidem ipsi, & insolescunt: nec tamē dixerimus eos propterea supplicio liberatos, sed hoc ipso nomine pœna grauiori affligi, quod ne ipsi quidem norint, &c. Hom. 4. in epist. ad Rom.*

soy de parecer, que por ahora se trate de las penas que se deuen a las almas despues de la muerte.

Lo que hasta aqui auemos dicho (si has estado aduertido) va ordenado a sacarte de tus falsas opiniones, ya que conozcas que la potestad de los malos (que te parecia cosa indignissima, y agena de toda razon que a estos se diessen) es ninguna: y a que veas como nunca estan libres de la pena de sus delictos, h los que te querellauas porque se quedaua sin castigo 13 y que la potestad que tenian para obrar mal y afligir a los buenos (que tu rogauas no se alargasse) vengas a dezir, que es mas infeliz mientras mas larga; y infelicissima si fuere eterna. Y demas desto entiendas como son mas miserables los viciosos con la injusta dissimulacion quando no son castigados, que con la justa vengança de sus culpas quando por ellas los atormentan. A la qual doctrina se consigue finalmente, que entonces son affligidos los malos, con mas graues y mas aceruas penas: quando creen (los hombres que no lo entienden) que se quedan sin castigo. 14

Boecio. Entonces dixe yo: Quando considero con particu

13 *Exemplo quodcũque malo committitur: ipsi. Displicet authori. Prima est hæc vltio quod se Nemo iudice, nocens absoluitur, improba quamuis, Gratia fallacis prætoris vicerit vrnam.* *Iuuenalis.*

14 *Male de nobis actum erat, quod multa scelera legem & iudicẽ effugiũt, & scripta supplicia, nisi illa naturalia & grauia de præsentibus soluerent & in locum pœnitentiæ timor cederet. Seneca epis. 98.*

h Si las cosas que hazes son honestas (dize Seneca) sepan las todos: si torpes: que importa q̃ ninguno las sepa, sabiendolas tu. O miserable de ti si menosprecias este testigo. Epist. 43.

lar atencion(o Philoſophia) tus razones, creo que no ſe puede dezir mayor verdad. Mas ſi buel uo los ojos alos juyzios y aprecios de los hombres, 15 qual ſera aquel a quien no parezca que no ſolamente, no ſe hā de creer coſas tan exorbitantes, pero ni aun oyrſe? *Philoſophia*. Aſſi es(dixo ella) Porque los vulgares que tienen los ojos acoſtumbrados alas tinieblas delas paſſiones, no pueden leuantar la viſta del entendimiēto a la luz de la verdad clara y reſplandeciente, ſemejātes en todo a los buhos y lechuzas: a quien alumbra la noche y ciega el dia. [i]

Mientras eſtos hombres no perciben la orden que reſplandece en las criaturas, y la prouidēcia del cielo, que las rige, ocupados a la contina en mirar ſus affectos tenebroſos: [k] tienen por bienauenturança la licencia para el mal, y el poder effectuar los delictos concibidos, y quedarſe deſpues de cometidos, ſin pena ni tormento. 16

Mas tu Boecio mira con atencion lo que eſtablece la ley eterna, y la diuina prouidencia. Si applicares tu animo a las virtudes(que es lo mejor que ſe halla en el mundo) no tendras neceſſidad de Principe de la tierra que agradezca, alabe y gualar-

15 *Quæramus quid optimum factu ſit, non quod vſitatiſſimum: & quid nos in poſſeſſione fœlicitatis æternæ conſtituat, non quid vulgo, veritatis peſſimo interpreti, probatum ſit. Vulgus autem, tam clamidatos quam coronatos voco Non enim colorem veſtium, quibus prætexta corpora ſunt, aſpicio: oculis de homine non credo. Seneca de vita beata.*

16 *Nec vllum ſcelus, licet illud fortuna exornet muneribus ſuis licet tueatur ac vendicet impunitum eſt: quoniam ſceleris in ſcelere ſupplicium eſt. Seneca epiſto. 98.*

i Plutarcho dize, que los males del cuerpo los declara la razon q̄ eſta ſana: pero los de el alma no ay quien los diga ni conozca; porque la razon que los auia de dezir, eſta doliente. Ninguna coſa aſſente en mi animo con mas cuydado(dize Socrates) como no doblar ni conuertir mi vida y coſtumbres a vueſtras opiniones. Seneca lib. 1. de vita beata. c. 26.

K De la manera que en la noche quitada la cādela, vemos y juzgamos lo miſmo del leño, del plomo, del hierro, de la plata, y de las perlas precioſas(dize Chriſoſt. ho. 4. in Ioannem) aſſi los q̄ viuen vicioſamente, no diſciernen la fuerça y la virtud de la modeſtia, y de la ſabiduria: En las tinieblas no tienen gracia y reſplandor las perlas precioſas, no por ſu culpa ſino por falta de los ojos tenebroſos.

done tus buenas obras. Porque tu mismo te leuantaste à ti mismo, y te añadiste y jũtaste à principes mas excellentes, y te boluiste Dios. [l] Pero si tus estudios se emplearen en los vicios, y en su baxeza, no busques fuera de ti verdugo que te atormente: que tu lo eres de ti mismo degenerádo de tu ser, y despeñandote por las vilezas de tu perdicion. 17 Como si mirasses à vezes la tierra suzia, y el cielo claro: En sola la razon de mirar lo vno ò lo otro (aunque cessassen los juyzios estraños) te pareceria estar ahora en el cieno y hediondez de la tierra: y de ay à poco entre las estrellas resplandecientes del cielo.

Mas el vulgo 18 no atiende a nada de esto, ni lo alcãça à ver. Que te parece? Por ventura auemos de arrimarnos y consentir con estos hombres vulgares [m] que poco antes de ahora dexamos comparados con las bestias? 19

Que diras a esto que te quiero preguntar? Si algun hombre vuiesse perdido totalmente la vista, y juntamente se oluidasse de auella tenido y creyesse que no le faltaua perfection alguna de las deuidas à la naturaleza humana, (no porque el lo pẽsasse assi: dexaria de estar ciego:) di me si

17 Trismegistus ait. Nonne vides quot malis animus præmitur impius? En sic fili vocifera tur impius anim⁹. Vror, ab sumor: quid agã nescio. Deuorant me miserũ mala vndiq; confluẽtia. Non video quicquã: heu miser non audio.

18 Seneca de vita beata. Hæc pars maior esse videtur: ideo enim peior est. Non tam bene cum rebus humanis geritur: vt meliora pluribus placeant. Argumentũ pessimi, turba est.

19 Seneca ibidẽ. Vos quidem qui virtutẽ cultoremq; eius odistis nihil noui facitis: nam & solem lumina ægra formidãt, & aduersantur diem splendidum nocturna animalia: quæ ad primum eius ortũ stupent, & latibula sua passim petunt, abduntur in aliquas rimas, timida lucis.

l A ti mismo te consulta (dize Seneca) y si hallares en tu alma verdaderos bienes, delante de vn gran testigo estas alabado: si falsos, sin testigo quedas escarnecido. lib. 4. nat. quæst.

m Antistenes yua a entrar en el Theatro: y aguardo a q̃ el pueblo quisiesse salir: salia el tropel de la gente y el contra todos procuraua de entrar haziendo fuerça: dixeronle que porque hazia aquello: respõdio. Esto procuro hazer toda mi vida. Dio a entender que el varõ sabio ha de sẽtir differentemẽte que el vulgo, el qual no se rige por razon sino por sus gustos y apetitos. Laercio lib. 6.

los que veé, juzgassen lo mismo y creyessen que aquel no estaua ciego, no los tendriamos tambien por ciegos? Cosa clara es q̃ has de dezir que si. De la misma manera pues, si los vulgares dixeren que aciertan en sus juyzios, y que no son bestias: sino queremos errar con ellos, auemos de ser de cõtrario parecer.

Como el que haze la injuria es mas desuenturado que el que la recibe.

§. II.

POr ventura el vulgo 20 podra creer lo que quiero dezir? (lo qual estriua en fundamentos y razones tan fuertes, como lo passado) y es q̃ son mas miserables y desdichados, los que hazé la injuria, que los que la padecen. n *Boecio.* Querria oyr essas razones. *Philosophia.* Por ventura podras me negar que el malo, es digno de castigo? *Boecio.* En manera ninguna. *Philosophia.* Tambien està claro y manifiesto por muchas vias, que los malos son miserables. *Boecio.* Assi es (dixe) *Philosophia.* Luego el que es digno de castigo, es miserable, porque es malo. *Boecio.* Concuerda esso con lo dicho. *Philosophia.* Si tu Boecio estuuieras como solias

20 *Vulgus non percipit ea quæ Dei sunt, ideo amici Dei illud contemnunt. Seneca de remedijs fortui. Male opinantur homines de te, sed mali: mouerer autem si sapiẽtes hoc loquerẽtur. Nũc autem malis displicere est laudari. Male de te loquuntur: mouerer si hoc iudicio facerent, nũc autem morbo ignorantiæ faciunt. Male de te loquuntur: quia bene nesciunt loqui.*

n Mirese con cuydado (dize Philon) porque Cain no mato a Abel si no a si mismo. Qualquiera alma que destierra de si misma, la virtud y la piedad muerta esta. Abel viue en Dios vida felicissima, y da vozes delante de el.

oyendo, y sentenciando, causas, a quien arrimaras la pena y el rigor de las leyes, al que hizo la injuria, o al que la recibio? *Boecio.* Sin genero de duda satisfaziera al injuriado, con el dolor y castigo del que injurio. *Philosophia.* Conforme a esso mas miserable es el que hizo la injuria (pues es digno de castigo) que el que la padecio. 21 *Boecio.* Sigue se euidentemẽte de lo que acabas de dezir. *Philosophia.* Por esta razon y por otras que nacen de la misma rayz (conuiene a saber, q̃ la torpeza del peccado trae consigo el hazer miserables) se colige que la injuria y sin razon, no es miseria del que la padece, sino del que la haze. A esta causa yerran grandemente los abogados y oradores de estos tiempos, los quales procuran con el sudor de sus ingenios mouer a los juezes a piedad y misericordia de los q̃ han recibido graues y molestas injurias: deuiendo se esta misericordia con mas razon y justicia a los que delinquierõ y agrauiaron.

A los quales los acusadores (no mouidos de ira y de vengãça sino llenos de compassion) auian de poner delãte de los juezes (como se ponẽ los enfermos delante del medico) para que se atajassen, y se pusiesse remedio

21 *Quemadmodum siquis serpentem apprahendat manu, dumq; conatur in alterum proijcere prorsus ipse mordetur: Aut siquis ignẽ manutenens, aum vult hostem lædere non intelligat, quod ipse prorsus exuritur: sic malitia militat aduersus eos qui ipsa vtuntur, magisque lædit eos à quibus habetur, quam eos ad quos intenditur. Athanasius de paßione Domini,*

en las dolencias dela culpa: 22 con la medicina dela pena. Si de esta manera se apiadassen los hō bres de los que cometen delictos y agrauian a otros, cessaria el calor y vehemēcia de los que quieren defender las causas de estos miserables. Y ya que quisiessen ayudar a los que hazen la injuria, andarian mas acertados si dexassen de ser defensores crueles, y se cōuirtiessen en piadosos acusadores.

Los mismos que peccan tambien (si les fuera concedido aun que fuera por vna pequeña hendedura contemplar, la dignidad de la virtud que desampararon, y que con las penas se descargarian dela miseria y baxeza delos peccados, y recuperarian las virtudes perdidas cō todos sus priuilegios) no tendrian (en tal disposicion y estado) los castigos por penosos, menospreciarian la diligencia de los abogados en defenderlos 23 y se entregariā todos enteros a las acriminaciones de los acusadores, y a los tormentos saludables de los juezes.

Concluyamos pues coligiendo vltimamēte de lo dicho: que en los coraçones delos sabios no queda lugar alguno para el rancor, ira, y enojo. Porque a los buenos, ninguno (sino es que

22 *Scit sapiēs omnes os qui togati, purpuraiq; incedunt, valentes olor atosq;, malē sanos se: quos non aliter videt, quàm ægros intemperantes. Itaq; nec succenset quidem, si quid in norbo petulantius ausi unt aduersus medentē: quo animo honores orum nihilo æstimat, odem parū honorifice acta. Seneca de tranq. itæ.*

23 *Lamech cognouit niseriam suam dicens. Virum occidi in vulnus neum, & adolescentu lum in liuorem meum. Genes. 4. Liquet enim quod siquis (ait Philo) fortitudinē rationis occidit, seipsum contrario morbo timiditatis vulnerat. Siquis pubescentem vim in ipsa honestorum meditatione tollit, pœnas & magna flagra, um non mediocri dedecore sibi ipsi infert.*

(ca insipientissimo) los aborrece: y aborrecer a los malos carece de razon. Porque como la flaqueza doliente es enfermedad de los cuerpos: assi la maldad es dolencia de las almas. Y como ninguno juzga por dignos de odio a los que padecen alguna dolencia corporal, 24 (antes se conduelẽ y apiadan de ellos) con mucha mas justicia y razõ, no deuen ser aborrecidos y perseguidos, sino acariciados y regalados aquellos cuyos animos son atormentados con la maldad: dolẽcia desapiadada y cruel sobre todas quantas ay en el mundo.

24 *Hunc affectũ aduersus omnes habet sapiẽs, quẽ aduersus ægros suos medicus. Quorum nec obscœna si remedio egent, contractare, nec reliquias & effusa intueri dedignatur, nec per furorem sæuientium excipere conuitia. Seneca de tranquil. vitæ.*

a De Anibal se dize, q̃ viendo vna fossa gran de llena de sangre humana dixo. O que hermoso espectaculo. Reprehẽdele Seneca lib. 2. de ira. c. 5. Plinio en el lib. 18. c. 1. dize, que solos los hõbres se aprouechan de veneno prestado para dañar. Lo qual no hazẽ los otros animales, y q̃ lo ponen en las saetas para que dañen mas, y inficionan los rios, y los mãtenimientos para matarse.

Metro IIII. del libro quarto, donde la Philosophia se enciende contra los hombres, que cõ odios y enemistades se dan guerra.

O Miserables hombres que prouecho y que deleyte os acarrea, [a] el despertar entre vosotros tantos mouimientos de odio, de indignacion y de ira? Que interesays en solicitar con vuestra propria mano, el hado de vuestra muerte? Si la desseays no os fatigueys en esso que ella se viene acercando de su grado, sin tirar de las rien-

Quid tantos iuuat excitare motus?
Et propria fatum solicitare manu?
Si mortem petitis: propinqua ipsa.
Sponte sua volucres, nec remoratur equos.

Quos serpens, leo, tigris, vrsus, aper
Dente petunt: idẽ se tamen ense petunt,
An distant quia, dissi dentque mores,
Iniustas acies, & fera bella mouent,
Alternisq; volunt peri re telis?
Non est iusta satis saeui tiae ratio.
Vis aptam meritis vicẽ referre?
Dilige iure bonos, & mi seresce malis.

das a sus alados cauallos.

Espantosa cosa es, que los hõbres, a quien las serpientes, los leones, los osos, y los jabalis, acometen con los dientes: ellos entresi, se acometan con las espadas.

Por vẽtura los mortales mueuen los exercitos injustos, y las fieras guerras, y quieren acabar se vnos a otros con las lanças y saetas, porque no cifran y concordan en las costumbres? No tẽgo yo de verdad por justa esta razon ni por bastãte, para tanta crueldad y fiereza. [b]

Quieres dar a cada vno lo q̃ merece? Ama a los buenos que se les deue de justicia: y ten compassion de la dolencia y miseria de los malos, que se les deue de misericordia.

b Viue Dios (dixo Dauid) que si no es que venga su vltimo dia a Saul, o quiriendo el meterse en la guerra viniere a morir: que no tẽgo de estender yo mi mano para matallo por mas occasiones que se me ofrezcan. 1. Reg. 21.

Prosa V. del libro quarto, donde Boecio se marauilla de nueuo con mas vehemencia, la prosperidad de los malos.

BOecio. Visto tengo y entẽdido bastantemẽte (dixe) por lo que hasta aqui se ha declarado: qual sea la felicidad que resplandece en los meritos de los buenos, y qual sea la infelicidad y miseria que se halla en

los demeritos de los malos. Cõ todo esso me parece que queda algo de felicidad ò de miseria, en la fortuna popular. [a] Para lo qual tomo argumento de los hombres sabios y prudẽtes. Porque ninguno de ellos quiere ser antes desterrado, pobre, y infame: que abundar en riquezas, ser reuerenciado en las dignidades, tener fuerças con la potencia, y florecer en su propria patria rodeado de amigos y pariẽtes.

Con estas ayudas y preheminencias de honra, opulencia, potestad, y fama, se reprimen los soberuios, y son amparados los pobres. Entonces la sabiduria administra los officios con mas authoridad mas justicia, y mas gloria: quando la bienauenturãça de los que gouiernan se derrama en alguna manera, y se diuulga por los pueblos comarcanos. Veolo todo al contrario, y assi lo que lastima mi coraçõ es: que auiendo sido hechas las carceles, ordenadas las leyes, y puestas en ellas tantas differencias de penas y tormentos (con los quales principalmente se amenaza a las cabeças de los hõbres facinorosos, por quien se inuentaron y hizieron tãta diuersidad de rigores:) se buelua todo al reues: y los buenos sean affligidos

a Dizen los medicos de sciencia y experiẽcia que quando las calenturas se quierẽ quitar, acõtece venir otra mas rezia que las passadas (que suele turbar a los medicos imperitos:) y es, que como la naturaleza lleua de vencida el mal su cõtrario: la enfermedad echa el resto, a la manera que la candela luze mas quando se acaba. Assi Boecio aora que se yua acabando su dolencia, dize del todo su sentimiẽto.

con

con las penas y tormentos deuidos a los malos: 1 y los malos arrebaten los premios de las virtudes. [b] Esto es lo que me tiene grandemente marauillado, y desseo (ò Philosophia) me digas la razon (si la ay) de tan injusta confussion.

No fuera de verdad mi espanto tan grande: si creyera que todas las cosas se mezclauan, y cõfundian con casos fortuitos, sin auer prouidencia que las gouernasse. Pero sintiendo como sien to lo contrario: exagera y augmenta mi assombro el mismo Dios Rector y Principe de las criaturas (del qual tengo confessado, que las rige con infinito saber) concediendo muchas vezes a los buenos cosas gustosas, y a los malos cosas asperas y desabridas: y trocando otras tantas las manos, reparte los gustos con los malos, [c] y dexa a los buenos boquisecos, y llenos de amargura y de dolor. 2 Si no se alcança y comprehende la causa de tanta variedad de sucessos, no parece que ay cosa q̃ los differencie de los casos irracionables fortuitos y temerarios.

Philosophia. No es marauilla (dixo la Philosophia) que se juzgue por temerario casual, y confusso, lo q̃ se vè en este mundo:

1 *Impius operatus est malum, & abscondit se: Innocentes & paruuli sustinuerunt dispendiũ. Prouer. 27.*

2 *Seneca. Democritus diuitias proiecit, onus illas bonæ mentis existimans. Quid ergo miraris si Deus bono accidere patitur: quod vir bonus aliquando vult sibi accidere? Puta itaque Deum dicere. Quid habetis, quod de me queri possitis vos, quibus recta placuerunt? Alijs bona falsa circundedi, & animos inanes quasi longo fallacique somno lusi. Auro illos, argento, & ebore adornaui, intus boni nihil. lib. de diuina prouidentia.*

b Porq̃ permite Dios (dize Seneca) q̃ los buenos sean affligidos con los males? Dios no haze tal. Antes aparta de ellos todos los males, los delictos atroces, los peccados abominables, y los malos pensamientos, y los cõsejos ambiciosos, y la luxuria ciega, y la auaricia que acecha la hazienda agena. El lo dfiende, y los venga. Por vẽtura aura alguno que ruegue a Dios que guarde las cargas pesadas de las riquezas de los justos? Remiten este cuydado a Dios: menospreciã estas cosas exteriores. lib. de prouiden. diui.

c Seneca. Estos que mirays como a bienauẽturados, si viessedes no lo que se vè por de fuera, sino lo que no se vè, y esta escondido: miserables son, suzios, torpes, a la manera de sus paredes, por de fuera adornados. No es esta solida y sincera felicidad: costra es y muy delgada. De diuina prouidencia.

ignorãdose la orden y suaue disposicion de la paternal y soberana prouidẽcia. Y tu Boecio puesto que ignores la razon de tan alta disposiciõ y gouierno (auiẽdo confessado, que es bueno el Rector del vniuerso, y que rige las criaturas con el clauo de su summa bondad) no põgas duda en que se guarda equidad y justicia en todas las cosas. 3

3 *Aug. 18. de ciuita. c. 18. iudicia Dei occulta sunt multa, iniusta nulla. Prosper. de vocatio. gen. ait. Vbi inuestigari non potest quare ita iudicet Deus: sufficiat scire quis iudicet.*

Metro V: del libro quarto, donde la Philosophia declara como parecen las cosas marauillosas, quando no se saben las causas.

SI alguno no supiesse que las estrellas del carro y osa mayor, se mueuẽ cerca del polo antartico: marauillarseya, de tan desiguales leyes como guardan en sus cursos y mouimientos, las estrellas del cielo.

Siquis Arcturi sydera nescit
Propinqua summo cardine labi:
Cur legat tardus plaustra Bootes
Mergatque seras æquore flammas.
Cum nimis celeres explicet ortus:
Legem stupebit ætherie alti.

Tendria desseo de saber porque la estrella Bootes [a] (que es el boyerizo de este carro) sea tã perezoso en aguijarle: y se descuyde [b] tãto a las tardes en vañar sus llamas, y resplandores en las aguas del mar Occeano: auiẽdo sido tan diligẽte en lleuar la delantera por las mañanas a las estrellas distantes del polo.

a Bootes es nombre Griego, y en Latin se dize Bubulcus, que en Romãce significa al boyerizo: y es cierta estrella del carro, que parece hazer officio de carretero: el qual tiene en su mano decha cinco estrellas que nunca se ponen.

b Descuydarse toma aqui por lo que nunca se haze: porque el carro no se pone, como las otras estrellas distantes del polo. Infra Metro. 6.

Tambien le pondria espanto ver, boluerse de subito amarillos los cuernos de la luna, quan

Palleant plenæ cornua lunæ,

do

Infecta metis nocti. opacæ.
Quæq; fulgenti texerat ore
Confusa Phœbe, detegat astra.

do eſta mas llena, y reſplandeciente, porque llegan a tocalla los terminos y remates de la ſombra, y tinieblas de la noche. A cuya cauſa la luna (que antes con la abundancia de ſu luz auia eſcõdido las eſtrellas menores) ahora triſte y confuſa, las buelue a manifeſtar. c

Commouet gentes publicus error,
Laſſantq; crebris pulſibus æra.

Al miſmo punto que eſto acaece, las gentes ygnorantes, mouidas del error publico (que cree ſucceder los eclypſes por encantaciones magicas de mugeres) con deſſeo de ayudar a la luna y de impedir que no las oyga: tocan y fatigan, los inſtrumẽtos de bronze, con golpes grandes, y apreſurados.

c El ecclypſe de la luna acaeſce, porque el ſol (que le preſtaua la luz q̃ tenia) no la puede alumbrar por razon de la tierra que eſta en medio de los dos. El eclypſi del ſol ſuccede, porque la luna ſe le pone delante.

Nemo miratur flamina cori:
Littus frementi tundere fluctu,
Nec niuis duram frigore molem
Feruenti Phœbi ſoluier æſtu.
Hic enim cauſas cernere promptum eſt,
Illic latẽtes pectora turbant,
Cuncta quæ rara prouebit ætas:
Stupetq; ſubitis mobile vulgus.

Niguno ſe eſpanta, de que quando corre el ayre Coro impetuoſo, el mar brabe, y açote los peñaſcos de la ribera: ni tampoco ſe marauilla, de que la nieue endurecida con las eladas del ybierno: la deſate el ſol encendido, con ſus rayos en el eſtio: porque en eſtos exemplos eſtan patentes las cauſas: y todos las alcãçan y palpan: Mas en los exemplos paſſados, no dexã las cauſas eſcondidas de turbar, y poner en cuydado los ingenios: ſeñaladamente al vulgo facil. El qual queda ſuſpenſo en admiracion y aſſõbro, cõ los ſubitos acaeſcimiẽtos: y ſe eſpãta de todo aque

soy de parecer, que por ahora se trate de las penas que se deuen a las almas despues de la muerte.

Lo que hasta aqui auemos dicho (si has estado aduertido) va ordenado a sacarte de tus falsas opiniones, ya que conozcas que la potestad delos malos (que te parecia cosa indignissima, y agena de toda razon que a estos se diessen) es ninguna: y a que veas como nunca estan libres de la pena de sus delictos, [h] los que te querellauas porque se quedaua sin castigo 13 y que la potestad que tenia para obrar mal y afligir a los buenos (que tu rogauas no se alargasse) venga a dezir, que es mas infeliz mientras mas larga: y infelicissima si fuere eterna. Y demas de esto entiendas como son mas miserables los viciosos con la injusta dissimulacion quando no son castigados, que con la justa vengança de sus culpas quando por ellas los atormentan. A la qual doctrina se consigue finalmente, que entonces son affligidos los malos, con mas graues y mas aceruas penas: quando creen (los hombres que no lo entienden) que se quedan sin castigo. 14

Boecio. Entonces dixe yo: Quando considero con particu-

13 *Exemplo quodcũque malo committitur: ipsi. Displicet authori. Prima est hæc vltio quod se Nemo iudice, nocens absoluitur, improba quamuis, Gratia fallacis prætoris vicerit vrnam. Iuuenalis.*

14 *Male de nobis actum erat, quod multa scelera legem & iudicẽ effugiũt, & scripta supplicia, nisi illa naturalia & grauia de præsentibus soluerent & in locum pœnitentiæ timor cederet. Seneca epis. 98.*

h Si las cosas que hazes son honestas (dize Seneca) sepan las todos: si torpes: que importa q̃ ninguno las sepa, sabiendolas tu. O miserable de ti si menosprecias este testigo. Epist. 43.

lar

lar atencion (o Philoſophia) tus razones, creo que no ſe puede dezir mayor verdad. Mas ſi bueluo los ojos alos juyzios y aprecios de los hombres, 15 qual ſera aquel a quien no parezca que no ſolamente, no ſe há de creer coſas tan exorbitantes, pero ni aun oyrſe? *Philoſophia.* Aſſi es (dixo ella) Porque los vulgares que tienen los ojos acoſtumbrados a las tinieblas delas paſſiones, no pueden leuantar la viſta del entendimiẽto a la luz de la verdad clara y reſplandeciente, ſemejá tes en todo a los buhos y lechuzas: a quien alumbra la noche y ciega el dia. [i]

Mientras eſtos hombres no perciben la orden que reſplandece en las criaturas, y la prouidẽcia del cielo, que las rige, ocupados a la contina en mirar ſus affectos tenebroſos: [k] tienen por bienauenturança la licencia para el mal, y el poder effectuar los delictos concibidos, y quedarſe deſpues de cometidos, ſin pena ni tormento. 16

Mas tu Boecio mira con atencion lo que eſtablece la ley eterna, y la diuina prouidencia. Si applicares tu animo a las virtudes (que es lo mejor que ſe halla en el mundo) no tendras neceſſidad de Principe de la tierra que agradezca, alabe y gualar-

15 *Quæramus quid optimum factu ſit, non quod vſitatiſſimum: & quid nos in poſſeſſione fœlicitatis æternæ conſtituat, non quid vulgo, veritatis peſſimo interpreti, probatum ſit. Vulgus autem, tam clamidatos quam coronatos voco. Non enim colorem veſtium, quibus prætexta corpora ſunt, aſpicio: oculis de homine non credo. Seneca de vita beata.*

16 *Nec vllum ſcelus, licet illud fortuna exornet muneribus ſuis licet tueatur ac vendicet impunitum eſt: quoniam ſceleris in ſcelere ſupplitium eſt. Seneca epiſto. 98.*

i Plutarcho dize, que los males del cuerpo los declara la razon q̃ eſta ſana: pero los de el alma no ay quien los diga ni conozca, porque la razon que los auia de dezir, eſta doliente. Ninguna coſa aſſente en mi animo con mas cuydado (dize Socrates) como no doblar ni conuertir mi vida y coſtumbres a vueſtras opiniones. Seneca lib. 1. de vita beata. c. 26.

K De la manera que en la noche quitada la cã dela, vemos y juzgamos lo miſmo del leño, del plomo, del hierro, de la plata, y de las perlas precioſas (dize Chriſoſt. ho. 4. in Ioannem) aſſi los q̃ viuen vicioſamente, no diſciernen la fuerça y la virtud de la modeſtia, y de la ſabiduria: En las tinieblas no tienen gracia y reſplandor las perlas precioſas, no por ſu culpa ſino por falta de los ojos tenebroſos.

done tus buenas obras. Porque tu mismo te leuantaste à ti mismo, y te añadiste y jũtaste à principes mas excellentes, y te boluiste Dios. [1] Pero si tus estudios se emplearen en los vicios, y en su baxeza, no busques fuera de ti verdugo que te atormente: que tu lo eres de ti mismo degenerãdo de tu ser, y despeñandote por las vilezas de tu perdicion. 17 Como si mirasses à vezes la tierra suzia, y el cielo claro: En sola la razon de mirar lo vno ò lo otro (aunque cessassen los juyzios estraños) te pareceria estar ahora en el cieno y hediondez de la tierra: y de ay à poco entre las estrellas resplandecientes del cielo.

Mas el vulgo 18 no atiende a nada de esto, ni lo alcãça à ver. Que te parece? Por ventura auemos de arrimarnos y consentir con estos hombres vulgares [m] que poco antes de ahora dexamos comparados con las bestias? 19

Que diras a esto que te quiero preguntar? Si algun hombre vuiesse perdido totalmente la vista, y juntamente se oluidasse de auella tenido y creyesse que no le faltaua perfection alguna de las deuidas à la naturaleza humana, (no porque el lo pẽsasse assi: dexaria de estar ciego:) di me si

1 A ti mismo te consulta (dize Seneca) y si hallares en tu alma verdaderos bienes, delante de vn gran testigo estas alabado: si fallos, sin testigo quedas escarnecido. lib. 4. nat. quæst.

17 *Trismegistus ait. Nonne vides quot malis animus præmitur impius? En sic fili vociferatur impius anim⁹. Vror, ab sumor: quid agã nescio. Deuorant me miserũ mala vndiq; confluẽtia. Non video quicquã: heu miser non audio.*

18 *Seneca de vita beata. Hæc pars maior esse videtur: ideo enim peior est. Non tam bene cum rebus humanis geritur: vt meliora pluribus placeant. Argumentũ pessimi, turba est.*

19 *Seneca ibidẽ. Vos quidem qui virtutẽ cultoremq; eius odistis nihil noui facitis: nam & solem lumina ægra formidãt, & aduersantur diem splendidum nocturna animalia: quæ ad primum eius ortũ stupent, & latibula sua passim petunt, abduntur in aliquas rimas, timida lucis.*

m Antistenes yua a entrar en el Theatro: y aguardo a q̃ el pueblo quisiesse salir: salia el tropel de la gente y el contra todos procuraua de entrar haziendo fuerça: dixeronle que porque hazia aquello: respõdio. Esto procuro hazer toda mi vida. Dio a entender que el varõ sabio ha de sẽtir differentemẽte que el vulgo, el qual no se rige por razon sino por sus gustos y apetitos. Laercio lib. 6.

los que veé, juzgassen lo mismo y creyessen que aquel no estaua ciego, no los tendriamos tambien por ciegos? Cosa clara es q̃ has de dezir que si. De la misma manera pues, si los vulgares dixeren que aciertan en sus juyzios, y que no son bestias: sino queremos errar con ellos, auemos de ser de cõtrario parecer.

Como el que haze la injuria es mas desuenturado que el que la recibe.

§. II.

POr ventura el vulgo 20 podra creer lo que quiero dezir? (lo qual estriua en fundamentos y razones tan fuertes, como lo passado) y es q̃ son mas miserables y desdichados, los que hazẽ la injuria, que los que la padecen. n *Boecio.* Querria oyr essas razones. *Philosophia.* Por ventura podras me negar que el malo, es digno de castigo? *Boecio.* En manera ninguna. *Philosophia.* Tambien está claro y manifiesto por muchas vias, que los malos son miserables. *Boecio.* Assi es (dixe) *Philosophia.* Luego el que es digno de castigo, es miserable, porque es malo. *Boecio.* Concuerda esso con lo dicho. *Philosophia.* Si tu Boecio estuuieras como solias

20 *Vulgus non percipit ea quæ Dei sunt, ideo amici Dei illud contemnunt. Seneca de remedijs fortui. Male opinantur homines de te, sed mali: mouerer autem si sapiẽtes hoc loquerẽtur. Nũc autem malis displicere est laudari. Male de te loquuntur: mouerer si hoc iudicio facerent, nũc autem morbo ignorantiæ faciunt. Male de te loquuntur: quia bene nesciunt loqui.*

n Mirese con cuydado (dize Philon) porque Cain no mato a Abel si no a si mismo. Qualquiera alma que destierra de si misma, la virtud y la piedad muerta esta. Abel viue en Dios vida felicissima, y da vozes delante de el.

oyendo, y sentenciando, causas, a quien arrimaras la pena, y el rigor de las leyes, al que hizo la injuria, o al que la recibio? *Boecio.* Sin genero de duda satisfaziera al injuriado, con el dolor y castigo del que injurio. *Philosophia.* Conforme a esso mas miserable es el que hizo la injuria (pues es digno de castigo) que el que la padecio. 21 *Boecio.* Sigue se euidentemẽte de lo que acabas de dezir. *Philosophia.* Por esta razon y por otras que nacen de la misma rayz (conuiene a saber, q̃ la torpeza del peccado trae consigo el hazer miserables) se colige que la injuria y sin razon, no es miseria del que la padece, sino del que la haze. A esta causa yerran grandemente los abogados y oradores de estos tiempos, los quales procuran con el sudor de sus ingenios mouer a los juezes a piedad y misericordia de los q̃ han recibido graues y molestas injurias: deuiendo se esta misericordia con mas razon y justicia a los que delinquierõ y agrauiaron.

21 *Quemadmodum siquis serpentem apprehendat manu, dumq́ conatur in alterum proijcere prorsus ipse mordetur: Aut siquis ignẽ manutenens, aum vult hostem lædere non inteũigat, quod ipse prorsus exuritur: sic malitia militat aduersus eos qui ipsa vtuntur. magisque lædit eos á quibus habetur, quam eos ad quos intenditur. Athanasius de paßione Domini,*

A los quales los acusadores (no mouidos de ira y de vengãça sino llenos de compassion) auian de poner delãte de los juezes (como se ponẽ los enfermos delante del medico) para que se atajassen, y se pusiesse remedio

en las dolencias dela culpa: 22 con la medicina dela pena. Si de esta manera se apiadassen los hõbres de los que cometen delictos y agrauian a otros, cessaria el calor y vehemẽcia de los que quieren defender las causas de estos miserables. Y ya que quisiessen ayudar a los que hazen la injuria, andarian mas acertados si dexassen de ser defensores crueles, y se cõuirtiessen en piadosos acusadores.

Los mismos que peccan tambien (si les fuera concedido aun que fuera por vna pequeña hendedura contemplar, la dignidad de la virtud que desampararon, y que con las penas se descargarian dela miseria y baxeza delos peccados, y recuperarian las virtudes perdidas cõ todos sus priuilegios) no tendrian (en tal disposicion y estado) los castigos por penosos, menospreciarian la diligencia de los abogados en defenderlos 23 y se entregariã todos enteros a las acriminaciones de los acusadores, y a los tormentos saludables de los juezes.

Concluyamos pues coligiendo vltimamẽte de lo dicho: que en los coraçones delos sabios no queda lugar alguno para el rancor, ira, y enojo. Porque a los buenos, ninguno (sino es que

2 Scis sapiẽs omnes s qui togati, purpura q; incedunt, valentes lor atosq;, malè sanos e: quos non aliter vi- t, quam ægros intem rantes. Itaq; nec sue- nset quidem, si quid in orbo petulantius aus nt aduersus medentẽ: quo animo honores rum nihilo æstimat, idem parũ honorifice cta. Seneca de tranq. tæ.

23 Lamech cognouit miseriam suam dicens. Virum occidi in vulnus meum, & adolescentu- um in liuorem meum. Genes. 4. Liquet enim quod siquis (ait Philo) fortitudinẽ rationis oc- cidit, seipsum contrario morbo timiditatis vul- nerat. Siquis pubescen- tem vim in ipsa honesto rum meditatione tollit, pœnas & magna flagra, um non mediocri dede core sibi ipsi infert.

(ea insipientissimo) los aborrece: y aborrecer a los malos carece de razon. Porque como la flaqueza doliente es enfermedad de los cuerpos: assi la maldad es dolencia de las almas. Y como ninguno juzga por dignos de odio a los que padecen alguna dolencia corporal, 24 (antes se conduelẽ y apiadan de ellos) con mucha mas justicia y razõ, no deuen ser aborrecidos y perseguidos, sino acariciados y regalados aquellos cuyos animos son atormentados con la maldad: dolẽcia desapiadada y cruel sobre todas quantas ay en el mundo.

24 Hunc affectũ aduersus omnes habet sapiẽs, quẽ aduersus ægros suos medicus. Quorum nec obscæna si remedio egent, contrectare, nec reliquias & effusa intueri dedignatur, nec per furorem sæuientium excipere conuitia. Seneca de tranquil. vitæ.

Metro IIII. del libro quarto, donde la Philosophia se enciende contra los hombres, que cõ odios y enemistades se dan guerra.

O Miserables hombres que prouecho y que deleyte os acarrea, [a] el despertar entre vosotros tantos mouimientos de odio, de indignacion y de ira? Que interesays en solicitar con vuestra propria mano, el hado de vuestra muerte? Si la desseays no os fatigueys en esso que ella se viene acercando de su grado, sin tirar de las rien-

Quid tantos iuuat excitare motus?
Et propria fatum solicitare manu?
Si mortem petitis: propinqua ipsa.
Sponte sua volucres, nec remoratur equos.

a De Anibal se dize, q̃ viendo vna fossa gran de llena de sangre humana dixo. O que hermoso espectaculo. Reprehẽdele Seneca lib. 2. de ira. c. 5. Plinio en el lib. 18. c. 1. dize, que solos los hõbres se aprouechan de veneno prestado para dañar. Lo qual no hazẽ los otros animales, y q̃ lo ponen en las saetas para que dañen mas, y inficionan los rios, y los mãtenimientos para matarse.

Quos serpens, leo, tigris, vrsus, aper
Dente petunt: idẽ se tamen ense petunt.
An distant quia, dissideneque mores.
Iniustas acies, & fera bella mouent,
Alternisq; volunt perire telis?
Non est iusta satis sæuitiæ ratio.
Vis aptam meritis vicẽ referre?
Dilige iure bonos, & miserescce malis.

das a sus alados cauallos.

Espantosa cosa es, que los hõbres, a quien las serpientes, los leones, los osos, y los jabalis, acometen con los dientes: ellos entresi, se acometan con las espadas.

Por vẽtura los mortales mueuen los exercitos injustos, y las fieras guerras, y quieren acabar se vnos a otros con las lanças y saetas, porque no cifran y concordan en las costumbres? No tẽgo yo de verdad por justa esta razon ni por bastãte, para tanta crueldad y fiereza. [b]

Quieres dar a cada vno lo q̃ merece? Ama a los buenos que se les deue de justicia: y ten compassion de la dolencia y miseria de los malos, que se les deue de misericordia.

b Viue Dios (dixo Dauid) que si no es que venga su vltimo dia a Saul, o quiriendo el meterse en la guerra viniere a morir: que no tẽgo de estender yo mi mano para matallo por mas occasiones que se me offrezcan. 1. Reg. 21.

Prosa V. del libro quarto, donde Boecio se marauilla de nueuo con mas vehemencia; la prosperidad de los malos.

BOecio. Visto tengo y entẽdido bastantemẽte (dixe) por lo que hasta aqui se ha declarado: qual sea la felicidad que resplandece en los meritos de los buenos, y qual sea la infelicidad y miseria que se halla en

los demeritos de los malos. Cō todo esso me parece que queda algo de felicidad ò de miseria, en la fortuna popular. [a] Para lo qual tomo argumento de los hombres sabios y prudētes. Porque ninguno de ellos quiere ser antes desterrado, pobre, y infame: que abundar en riquezas, ser reuerenciado en las dignidades, tener fuerças con la potencia, y florecer en su propria patria rodeado de amigos y pariētes.

Con estas ayudas y preheminencias de honra, opulencia, potestad, y fama, se reprimen los soberuios, y son amparados los pobres. Entonces la sabiduria administra los officios con mas authoridad mas justicia, y mas gloria: quando la bienauenturāça de los que gouiernan se derrama en alguna manera, y se diuulga por los pueblos comarcanos. Veolo todo al contrario, y assi lo que lastima mi coraçō es: que auiendo sido hechas las carceles, ordenadas las leyes, y puestas en ellas tantas differencias de penas y tormentos (con los quales principalmente se amenaza a las cabeças de los hōbres facinorosos, por quien se inuentaron y hizieron tāta diuersidad de rigores:) se buelua todo al reues: y los buenos sean affligidos

a Dizen los medicos de sciencia y experiēcia que quando las calenturas se quierē quitar, acōtece venir otra mas rezia que las passadas (que suele turbar a los medicos imperitos:) y es, que como la naturaleza lleua de vencida el mal su cōtrario: la enfermedad echa el resto, a la manera que la candela luze mas quando se acaba. Assi Boecio aora que se yua acabando su doiencia, dize del todo su sentimiēto.

con

1 *Impius operatus est malum, & abscondit se: Innocentes & paruuli sustinuerunt dispendiũ. Prouer. 27.*

con las penas y tormentos deuidos a los malos: 1 y los malos arrebaten los premios de las virtudes. [b] Esto es lo que me tiene grandemente marauillado, y desseo (ò Philosophia) me digas la razon (si la ay) de tan injusta confusion.

No fuera de verdad mi espanto tan grande: si creyera que todas las cosas se mezclauan, y cõfundian con casos fortuitos, sin auer prouidencia que las gouernasse. Pero sintiendo como siento lo contrario: exagera y augmenta mi assombro el mismo Dios Rector y Principe de las criaturas (del qual tengo confessado, que las rige con infinito saber) concediendo muchas vezes a los buenos cosas gustosas, y a los malos cosas asperas y desabridas: y trocando otras tantas las manos, reparte los gustos con los malos, [c] y dexa a los buenos boquisecos, y llenos de amargura y de dolor. 2 Si no se alcança y comprehende la causa de tanta variedad de sucessos, no parece que ay cosa q̃ los differencie de los casos irracionables fortuitos y temerarios.

Philosophia. No es marauilla (dixo la Philosophia) que se juzgue por temerario casual, y confusso, lo q̃ se vè en este mundo:

b Porq̃ permite Dios (dize Seneca) q̃ los buenos sean affligidos con los males? Dios no haze tal. Antes aparta de ellos todos los males, los delictos atroces, los peccados abominables, y los malos pensamientos, y los cõsejos ambiciosos, y la luxuria ciega, y la auaricia que acecha la hazienda agena. El lo defiende, y los venga. Por vẽtura aura alguno que ruegue a Dios que guarde las cargas pesadas de las riquezas de los justos? Remiten este cuydado a Dios: menosprecian estas cosas exteriores. lib. de prouiden. diui.

2 *Seneca. Democritus diuitias proiecit, onus illas bonæ mentis existimans. Quid ergo miraris si Deus bono accidere patitur: quod vir bonus aliquando vult sibi accidere? Puta itaque Deum dicere. Quid habetis, quod de me queri possitis vos, quibus recta placuerunt? Alijs bona falsa circundedi, & animos inanes quasi longo fallacique somno lusi. Auro illos, argento, & ebore adornaui, intus boni nihil. lib. de diuina prouidentia.*

c Seneca. Estos que mirays como a bienauẽturados, si viessedes no lo que se vè por de fuera, sino lo que no se vè, y esta escondido: miserables son, suzios, torpes, a la manera de sus paredes, por de fuera adornados. No es esta solida y sincera felicidad: costra es y muy delgada. De diuina prouidencia.

ignorãdose la orden y suaue disposicion de la paternal y soberana prouidẽcia. Y tu Boecio puesto que ignores la razon de tan alta disposiciõ y gouierno (auiẽdo confessado, que es bueno el Rector del vniuerso, y que rige las criaturas con el clauo de su summa bondad) no põgas duda en que se guarda equidad y justicia en todas las cosas. 3

3 *Aug. 18. de ciuita. c. 18. iudicia Dei occulta sunt multa, iniusta nulla.* *Prosper. de vocatio. gen. ait. Vbi inuestigari non potest quare ita iudicet Deus: sufficiat scire quis iudicet.*

Metro V: del libro quarto, donde la Philosophia declara como parecen las cosas marauillosas, quando no se saben las causas.

Siquis Arcturi sydera nescit
Propinqua summo cardine labi:
Cur legat tardus plaustra Bootes
Mergatq; seras æquore flammas.
Cum nimis celeres explicet ortus:
Legem stupebit ætheris alti.

Si alguno no supiesse que las estrellas del carro y osa mayor, se mueuẽ cerca del polo antartico: marauillarseya, de tan desiguales leyes como guardan en sus cursos y mouimientos, las estrellas del cielo.

Tendria desseo de saber por que la estrella Bootes [a] (que es el boyerizo de este carro) sea tã perezoso en aguijarle: y se descuyde [b] tãto a las tardes en vañar sus llamas, y resplandores en las aguas del mar Occeano: auiẽdo sido tan diligẽte en lleuar la delantera por las mañanas a las estrellas distantes del polo.

a Bootes es nombre Griego, y en Latin se dize Bubulcus, que en Romãce significa al boyerizo: y es cierta estrella del carro, que parece hazer officio de carretero: el qual tiene en su mano derecha cinco estrellas que nunca se ponen.

b Descuydarse toma aqui por lo que nunca se haze: porque el carro no se pone, como las otras estrellas distantes del polo. Infra Metro. 6.

Palleant plenæ cornua lunæ,

Tambien le pondria espanto ver, boluerse de subito amarillos los cuernos de la luna, quan

do

Infecta metis nocti. opacæ.
Quæq; fulgenti texerat ore
Confuſſa Phœbe, detegat aſtra.

do eſta mas llena, y reſplandeciente, porque llegan a tocalla los terminos y remates de la ſombra, y tinieblas de la noche. A cuya cauſa la luna (que antes con la abundancia de ſu luz auia eſcõdido las eſtrellas menores) ahora triſte y confuſa, las buelue a manifeſtar. c

Commouet gentes publicus error,
Laſſantq; crebris pulſibus æra.

Al miſmo punto que eſto acaece, las gentes ygnorantes, mouidas del error publico (que cree ſucceder los eclypſes por encantaciones magicas de mugeres) con deſſeo de ayudar a la luna y de impedir que no las oyga: tocan y fatigan, los inſtrumẽtos de bronze, con golpes grandes, y apreſurados.

c El ecclypſe de la luna acaeſce, porque el ſol (que le preſtaua la luz ꝗ tenia) no la puede alumbrar por razon de la tierra que eſta en medio de los dos. El eclypſi del ſol ſuccede, porque la luna ſe le pone delante.

Nemo miratur flamina cori:
Littus frementi tundere fluctu,
Nec niuis duram frigore molem
Feruenti Phœbi ſoluier æſtu.
Hic enim cauſas cernere promptum eſt,
Illic latẽtes pectora turbant,
Cuncta quæ rara prouehit ætas:
Stupetq; ſubitis mobile vulgus.

Niguno ſe eſpanta, de que quando corre el ayre Coro impetuoſo, el mar brabe, y açote los peñaſcos de la ribera: ni tampoco ſe marauilla, de que la nieue endurecida con las eladas del ybierno: la deſate el ſol encendido, con ſus rayos en el eſtio: porque en eſtos exemplos eſtan patentes las cauſas: y todos las alcãçan y palpan: Mas en los exemplos paſſados, no dexã las cauſas eſcondidas de turbar, y poner en cuydado los ingenios: ſeñaladamente al vulgo facil. El qual queda ſuſpenſo en admiracion y aſſõbro, cõ los ſubitos acaeſcimiẽtos: y ſe eſpãta de todo aque

llo q̃ succede raras vezes, en las edades, y siglos delos hõbres.

Cedat inscitiæ nubilus error,
Cessent profecto mira vi deri.

Si quieres, que cesse en ti la admiracion y el espanto: despide de ti, el error obscuro dela ignorancia: inuestiga con diligencia la noticia de las causas, y al punto dexará todas aquellas cosas que te espantauan, de parecer marauillosas.

Prosa VI. del libro quarto, donde la Philosophia trae las causas de lo que tenia marauillado a Boecio acerca de la diuina prouidencia.

Boecio. Asi es(dixe)que la ignorancia es la rayz de las marauillas: pero officio, y gracia tuya es (o Philosophia) descubrir las causas de las cosas escondidas, y declarar las razones cubiertas de tinieblas, y dificultad. Ruegote q̃ tomes la mano, y ventiles question tan profunda, y entricada: como es la q̃ tẽgo propuesta, y descubierta la verdad, me la enseñes: porq̃ me perturba por extremo, milagro tan espantoso y obscuro: y sera impossible mi sossiego, hasta que cõprehenda, porque los trabajos, fatigué a los buenos y las prosperidades, honren y regalen a los malos. 1

1 *Baptista Mantuanus.*
Sic Deus errori solitus occurrere nostro.
Quos amat emẽdat scelerisq; imponit habenas.
Quos odit peccare sinit nec corrigit vnquam.

En-

Entonces ella riyendose cõmigo, y como gratulando mi buen desseo, dixo. *Philosophia.* Tu me incitas (ò Boecio) a que trate la materia mas graue, y mas difficultosa de quantas ay. La qual apenas se puede apear, aunque se agote el hondo del coraçon: de donde se sacan las razones. Porque es de tal qualidad esta doctrina, que en acabando de aueriguar vna duda, nacẽ al punto otras innumerables: como las cabeças de la Idra de Lerna. [a] Por tãto seran sin numero las cabeças y difficultades q̃ brotaran cada momento: sino es que con el subtilissimo, y viuacissimo fuego [2] de la razon, se les haga violencia, y se repriman. En esta materia se suele vẽtilar de la vnidad, y simplicidad de la prouidẽcia diuina, de la cõnexion, y orden del hado, de los casos repentinos, de la sciencia de Dios, de la diuina predestinacion, y de la libertad del libre aluedrio: quan difficiles sean todas estas cosas de entẽder y aueriguar: tu mismo lo echas bien de ver. [3]

Pero porque conocer tu tãbiẽ esta doctrina cordial, es parte de tu remedio (aunque estemos encerrados dentro de los limites del tiempo breue de la vida, que toda ella no bastaria para

a En Grecia en vna laguna llamada Lerna, auia vna serpiente que assolaua la tierra. Fingẽ las fabulas, que si le cortauan vna cabeça, le nacian otras muchas. Valieronse los moradores de Hercules. El qual conocida la propriedad de la serpiente no tuuo otro remedio, sino abrassalla de vna vez con fuego.

2 *In meditatione mea exardescat ignis Psalm. Asserũt naturales quod quorum præcordia feruent, & calidioris extãt naturæ: ingeniosiores solent consistere.*

3 *Architas Pythagoræ discipulus. Quicũq; (inquit) possit omnia genera rerum ad vnum & idem principium resoluere, & rursum componere, & connumerare: is mihi sapientissimus maximeq; veridicus esse videtur. Insuper pulchrã speculam reperisse, ex qua possit contemplari Deum, & omnia, quæ in coordinatione, & serie eius separata sunt. Eu gu. lib. 3. c. 3.*

declarar cumplidamente estas cosas) procuraremos aueriguar alguna parte de las mas prouechosas y saludables. Y si la suauidad del metro te deleyta, conuiene por ahora que suspendas esse gusto, mientras procuro de formar y entretexer las razones ordenadas entre si, y dependiẽtes vnas de otras.

Boecio. Cumplase en todo tu voluntad. Entonces la Philosophia tomando otro nueuo principio, [b] y fundamento: començo su disputa de esta manera.

Philosophia. La generacion de todas las substancias, 4 y todas las mutaciones de las cosas inconstantes, y todo lo que en qualquiera manera se mueue, depende quanto a las causas de su existencia, generacion, y mudanças, y quanto a la orden que se les señala y guardan en el mũdo, y quanto a las formas substãciales y accidentales (que son principios de sus mouimiẽtos) de la immutabilidad, y firmeza del entendimiento diuino. El qual desde el alcaçar de su summa simplicidad, señala y determina a las criaturas muchos y differentes modos, processos y respectos: los quales mirados en la pureza y simplicidad de Dios, y segun el ser que tienen en el entendimiento diuino: se

4 *S. Tho. p. p. q. 116. agit de fato, & desumpsit ex Boetio in hac prosa cõclusiones, & rationes: consulatur cum commẽtatoribus eius.*

b Lo que hasta aqui ha enseñado la Philosophia estriua en que Dios es summo bien y vltimo fin de todas las cosas. Pero lo que ahora quiere enseñar, estriua en que Dios es criador y causa efficiente de todas las criaturas: y por esso dize que toma otro fundamento.

llaman prouidencia. Pero si se consideran en las mismas cosas gouernadas y mouidas, tienen nombre de hado: segun la opinion de los antiguos. c

Conocerase facilmente la diferencia 5 que ay entre la prouidencia y el hado: si con cuydado se aduirtiere la fuerça, la essencia y la naturaleza de estas cosas. Porque la prouidécia es la misma inteligencia y razon diuina que reside en el supremo Principe de las criaturas: la qual dispone todas las cosas: y el hado 6 es la disposicion impressa en las cosas mouidas y gouernadas: por la qual la prouidencia diuina applica todas las naturalezas a sus particulares grados, orden, y succession. Demanera que la prouidencia abraça todas las cosas, aunque sean diuersas y infinitas: pero el hado las esparze y diuide distribuyendo las por lugares, formas, propriedades y tiempos differentes.

De suerte que esta successiõ y variedad temporal, que corre por la orden puesta (adunada en la mẽte diuina q̃ mira las cosas con summa simplicidad y sin diuision alguna quanto es de su parte) se llama prouidencia, y la misma succession de las cosas (que esta adunada en la mente diuina) digesta, impressa, y exe-

5 *Differunt prouidẽtia & fatũ primo, quia prouidentia est in mẽte diuina: fatũ vero in causis (cum sit ordo causarũ reductus in Deum) Secũdo, quia fatum est quid creatum, prouidentia vero increata. Tertio, quia prouidentia est æterna, fatum vero temporale.*

6 *Fatum a fando dicitur, quia sicut verbũ vocale est effatiuum interioris conceptus, sic fatũ est expressiuum diuinæ prouidentiæ, & quasi quodam fatum, seu dictũ eius: quia quod diuina præsciẽtia ordinatũ est, quadam causarum cõnexione effatur. Sic Dur. sic etiam Aug. lib. de ciuita.*

c Los Stoycos fuerõ de opiniõ (como refiere Ciceron. 1. de diuina.) q̃ auia hado, y que era la orden cõtinuada de las causas, y la natural composicion de las cosas como nacian de la eternidad y yuan procediendo vnas de otras. Y en este sentido ay hado, segun S. August. y los Doctores, conuiene a saber, en quanto la temporal successiõ de las causas depende de la eterna prouidencia, no en quanto dezian que el hado es eterno.

cutada despues en sus tiempos señalados se llama hado. 7

¶ Y aunque la prouidencia y el hado, diffieran (como auemos dicho) cõ todo esso, lo vno depende de lo otro. Porque la succession y ordẽ fatal, procede de la simplicidad indiuisa, de la prouidencia diuina. [d] De la manera que el artifice concibiẽdo primero en su animo, y contemplando la forma de la casa, q̃ se le representa alla dentro en el entendimiento, mueue despues los instrumentos, y pone por obra la traça premeditada.

Y la casa que auia tenido presente, sin succession toda junta en su pensamiento, la viene a fabricar por su orden en differentes tiempos, ahora los fundamẽtos, despues las paredes y vltimamente el techo: assi Dios por medio de la prouidencia cõ vn solo acto firme, y indiuisible 8 dispone las cosas como se han de hazer: y el hado la executa como estauan dispuestas: pero esparzidas, en los effectos, y tiempos differentes.

Si quiera pues se ponga en execucion el hado, por medio de los espiritus diuinos de los mas allegados a Dios, que obedecen y siruen a la diuina prouidencia, si quiera por medio del alma del mundo, segun la sentẽ

7 *Fatum non ponũt nisi fatui dicit August. tract. 37. super Ioan. Intellige de fato, prout sumitur ab aliquibus fatuis pro lege astrorum, sub qua ponebant Christum, &c.*

8 *Iob. 33. Semel loquitur Deus, & secundo id ipsum non repetit. Augustinus interpretatur de vnico simplicissimo actu diuinæ prouidentiæ sicut illud Psal. 63. Semel locutus est Deus.*

Lucanus in nono. Non vocibus vllis. Numen eget: dixitque semel nascentibus author, Quicquid scire licet.

d Los astrologos que dizen, que el hado es el aspecto de las estrellas, de quando vno se concibe o nace. Por donde si vno hurta y le ahorcã se le dezir: era su hado o su estrella, y no pudo ser menos. Y erran contra la fee malissimamente, quitando al hõbre por esta via la libertad. Por esto dixo S. Gregor. Dios libre los animos de los fieles, de que piensen que el hado es algo, y reseruado esta a la sancta Inquisicion el dezir. Assi auia de ser, no podia ser menos. Cordoua en sus casos.

cia de Platon, o ſiruiendo la naturaleza con ſus elementos, en la opinion de otros, o por los aſpectos y conſtelaciones de las eſtrellas, como dizen algunos Aſtrologos, o por la varia ſolercia de los demonios, que reſiden jũto a la tierra, ſegun affirmauan algunos diſcipulos de Platon, o por medio de algunas de eſtas coſas, o de todas juntas (que es coſa incierta) Eſto ſolo carece de duda, que la diuina prouidencia es vna immutable y ſimple forma y diſpoſicion de las coſas que ſe han de hazer; y el hado es vna ordenacion ſucceſsiua 9
y diſpoſicion temporal de aquellas coſas, que la diuina ſimplicidad ordeno, que ſe hizieſſen en ſus tiempos y lugares.

Por donde viene a ſer, que todas las coſas que eſtan ſubjectas al hado, [e] lo eſten tambiẽ a la diuina prouidencia, (pues el miſmo hado lo eſtá como diximos) mas no ſe verifica eſto al reues: conuiene a ſaber, que todas las coſas que eſtan ſubjectas a la diuina prouidencia, lo eſten ni mas ni menos al hado. Porq̃ algunas de ellas ſobrepujã al hado, y a ſu inconſtancia, y ſon todas aquellas que eſtan vezinas y cercanas a la ſuprema deidad, immobles fixas y conſtantes: cõ lo qual exceden a la ſucceſsion,

9 *Aliqui dicebant fatalia eſſe (ait Augu. lib. 5. de ciuita c. 5.) quæ præter Dei & hominũ voluntatem, cuiuſdam ordinis neceſsitate contingunt, quod indicat ille verſiculus, quod fore paratum eſt, id ſummũ exuperat Iouem. Et Homerus introducit Iouẽ lachrymantem eo quod non poſſet filium Sardepona quem fata cogerent mori, eripere a morte. Et in perſona Iouis, Ouidius. Tu ſola inſuperabile fatum: nata mouere putas.*

e Porque no nos encontremos en el modo de hablar con los q̃ toman el hado por la ley de las eſtrellas, dize ſan Auguſt. que ſeamos de parecer que le ay, pero que refrenemos la lengua.

orden y mutabilidad de el hado. 10.

Porque de la forma que entre los circulos que se mueuen al derredor de vn centro, el circulo mas proximo al centro se allega mas a la immutabilidad del centro, 11 mouiendo se mas de espacio que los circulos distantes: por tener menor espacio que passar en ygual tiẽpo. f El qual sirue como de centro para los demas circulos, q̃ se mueuen al derredor de el. Pero el circulo postrero y mayor de todos que da sus bueltas por mayor espacio, q̃los otros: quãto mas se aparta de la indiuisiuilidad y sossiego del pũto de en medio, que es el centro: tanto es mayor su inconstancia y velocidad. Mas si se diesse alguna cosa que se arrimasse y abraçasse con el mismo centro: necessariamente se auia de reduzir a la immutabilidad y firmeza del centro, y auia de dexar de estenderse por grãdes espacios, y de mouerse por ellos con perpetuo desassosiego. Assi ni mas ni menos las cosas que estan mas arredradas y mas lexos de la mente diuina (donde la prouidencia tiene su assiento) quales son las criaturas corruptibles estan mas embueltas en la variedad y alteraciones del hado: y por el contrario aquello

esta-

10 S. Tho. 1. 1. q. 116. declarat dictum Boetij affirmans illa esse a fato libera quæ nõ dependent a causis creatis, vnde illa quæ per creationem habent esse non subsunt fato. Angeli, anima rationalis, & cœli secundum esse substantiale, neque illa quæ a Deo immediate fiunt, & concedũtur, vt retributio meritorũ in gloria. Ex quo deducit S. Thom art. 4. cor. fine, quod quanto aliquid separatur a Deo tanto magis subest fato: quia magis sub est causis secundis, in quarum ordine fatum consistit.

11 Cor humanũ (ait August.) quod in desiderio æternitatis non est fixum, nunquam stabile potest esse, sed omni volubiltiate volubilius, de alio in aliud transit, quærens requiem, & non inuenit.

f Aristoteles en los libros de cœlo dize, que aquellas cosas que distan poco del summo y primer ser, que se conuiertẽ a el con menos actos y mouimientos, y por esso son inuariables y menos subjectas a la mudança del hado. En el libro segũdo dize, que lo que con menos actiones participa su bondad, es mas noble que lo que con muchas.

estara mas libre, del hado y de sus mudáças que estuuiere mas cercano a Dios, [g] que es el cētro supremo en que estriuan, y sobre que se mueuen todas las criaturas. 12 Y si su ventura fuere tanta, que llegare a arrimarse a la mente y prouidencia diuina, ageno de toda mudança y alteracion, quedara libre y essento del hado, y de su necessidad. 13

Comparase pues la orden continuada del hado que va corriendo, a la simplicidad firme y estable de la diuina prouidēcia, como la raciocinacion y discurso, a la noticia que llaman del entendimiento, el qual con vn simple acto conoce la verdad de los principios, ò como lo que es engendrado y se muda, a lo que engendra que es perfecto y permaneciente: ò como el tiempo que es successiuo, a la eternidad que carece de succession, ò como el circulo que tiene differētes partes al punto indiuisible.[h]

Esta connexion y orden del hado, es el que mueue el cielo, las estrellas, y los planetas, templa y concilia entre si los elemētos, para que no se corrompan totalmente, y junto con esto transforma a vezes vnos en otros haziēdo de agua ayre, y de ayre agua. Essa misma orden de

12 *Cassiodorus Psal. 5. Hoc dicimus, quod tantum vnusquisq; a diuinitate repellitur, quantum eius peccata cumulātur. Quantitas enim delicti mēsura est repudij, quia tantum a Deo lōgius recedit, quantum numeroso crimine dilatatur.*

13 *Seneca epist. 60. Sapiens ille est, qui plenus gaudij hilaris, & placidus, & inconcussus cum Dijs ex pari viuit. Talis est sapientis animus qualis mundi statu super lunam: semper illic serenū est.*

g Ponedme junto a vos señor (dize Iob) y la mano mas poderosa pelee contra mi. Por Esaias tambien dize Dios al justo. Yo te leuãtare sobre la altura de la tierra. Al altissimo pusiste por tu refugio (dize Dauid) pues el mal no llegara a ti, y el açote no se acercara a tu tabernaculo,

h La prouidencia diuina como su eternidad y la presciēcia, se compará a vn ojo puesto en medio de vn circulo, el qual vè juntamente todo lo que esta en el circulo diuidido. Y puesto que las cosas que estan en el circulo estē apartadas, y no se alcancē a ver las vnas a las otras: pero en el ojo eterno y indiuisible de la diuina prouidencia, se representan todas juntas. Dios vè a Adan, y a mi juntamēte desde su eternidad, y yo no vi a Adā, ni Adan a mi. S. August. epist. 36. dize, que todo Dios es ojo, porque todo lo vè: y todo el es mano, porque todo lo puede, y todo es pie, porque esta en todas las partes.

causas, renueua, restaura, y multiplica todas las cosas que nacẽ y mueren, con los effectos semejantes de los hijos, en los animales: y de las semillas en las plantas.

Esta orden del hado aprieta con indissoluble connexion de las causas, las obras, los successos, actos, y fortunas de los hombres: 14 las quales como se deriuen de los principios immobles y eternos de la diuina prouidencia, han de ser necessarias y infalibles como lo es el origẽ de donde manan: porque este es el mas excelente modo de gouierno, si la simplicidad de la prouidencia (quedando se inuariable [1] en la mente diuina) produce la connexion de las causas con orden ineuitable. 15

Esta traça y disposicion de la diuina prouidencia con su propria immutabilidad y firmeza, necessita las cosas mudables y inconstantes, (que dexadas a si mismas auian de salir y correr temerariamente) a que aguarden la orden señalada, y puesta.

De dõde viene, que aunque a nosotros (que no podemos cõprehender esta orden ineuitable) nos parezcan las cosas que succeden, desordenadas y confussas: pero ello es assi, que en cada vna de ellas imprimio la diui-

14 *Seneca epist.16. ad Lucil. Dicet aliquis. Quid mihi philosophia prodest si fatũ est? Quid prodest, si Deus Rector est? Quid prodest si casus imperat? nam & mutari certa nõ possunt, & nihil præparari potest aduersus incerta si, aut cõsilium meum Deus occupauit, decreuitq́ quid facerem, aut consilio meo nihil fortuna permittit. Quicquid est ex his Lucili, vel si omnia hæc sunt philosophandum est. Philosophia nos tueri debet, hæc adhortabitur, vt libenter Deo pareamus, vt fortunæ cõtumaciter resistamus, hæc docebit, vt Deum sequaris, vt feras casum.*

15 *Fati necessitas nõ tollit liberum hominis arbitrium, vt probat Boetius lib sequenti. Aug. lib.5. de ciuit. c.9. contra Ciceronem. Confirmant hoc versus Senecæ: quos affert Aug. c.8.*

Duc summe Pater altique dominator poli
Quocũq́ placuerit, nulla parendi mora est,
Assum impiger, fac nolle, comitabor gemens,
Malusq́ patiar facere quod licuit bono,

[1] Dizense infalibles las cosas traçadas por la diuina prouidencia, porque si faltaran redundara en falta y impotencia de Dios. Sin embargo no son necessarias absolutamente, sino en quanto caen debajo de la presciẽcia de Dios. El qual dispone las cosas como han de ser, conforme a sus naturalezas, las necessarias, necessariamente, las libres libremente. De esto se trata por extenso en el libro que se sigue, y en las escuelas de los Theologos. S.Tho.p.p.q.116

na

Ducant volentem fata: nolentem trahunt.

na prouidécia su particular modo, orden y inclinacion cō que es dirigida al bien. Este bien buscan todas las cosas, y ninguna se hallara que obre tiniendo ojo al mal, aunque sean los mismos malos. Los quales siempre anhelan por el summo bien (como larguissimamente lo dexamos declarado:) y si de el se apartan, el error y el engaño los aparto. Pues si aun los malos guardan esta orden ineuitable de la diuina prouidencia apeteciendo el summo bien y vltimo fin. 16 sin perderle jamas de vista, mucho menos la orden del hado (que trae su origen del summo bien) se apartara de su oxordio que es Dios, principio y fin de todas las cosas.

16 *Mali appetūt beatitudinem quoad specificationem actus, necessario, hoc est, si habēt actū necessario debet esse circa bonum, & beatitudinem. Doctores cum S. Thō. 12.*

Como no se pueden cōprehēder los juyzios de la diuina prouicia. §. I.

O Boecio replicando me a esto diras. Que confussion mas injusta, y mas temeraria puede imaginarse, y mas fuera de orden y de razon, que succeder a los buenos ahora cosas prosperas: [k] y despues aduersas: y los malos tambien alcançar ahora lo q̄ dessea, y poco despues hallar en su casa lo q̄ abominan? es possible q̄ salio esta orden de la prouidécia del cielo? 17

17 *Permixta ista tēporalia Deus esse voluit: quia si bonis solis ea daret, putarent, & mali propter hæc colendum Deum. Rursus si ea solis malis daret, timerent boni infirmi conuerti, ne illa illis forte deessent. Aug. super Psal. 66.*

K Qoando el alma es flaca (dize S. Aug.) la fomenta y socorre el hortelano diuino: porque a los principios quando la planta es yerua, no es capaz de grandes trabajos y tempestades.

Cesse Boecio tu espãtosa querella. Por ventura (dime) viuẽ los hõbres tan allegados a la razõ, y tienen el juyzio tan claro y desembaraçado, q̃ sea forçoso ser buenos o malos, los q̃ ellos juzgaren por tales? En esto hallaras de verdad, encõtrados cada dia los aprecios y juyzios de los hõbres. [l] Porq̃ los que vnos juzgan por merecedores de premio y gualardõ, otros los juzgã por dignos de todo castigo. 18 Y quando concediessemos, q̃ vno pudiesse discernir los buenos de los malos, y señalar con el dedo los vnos y los otros: por ventura podra penetrar, y conocer el tẽperamento interior de los animos? [m] Hablo como suelen los hõbres hablar de la cõplexion de los cuerpos. Porque no es differente milagro, y marauilla la que tiene suspenso al q̃ no conoce la qualidad de los medicamentos: a cuya causa no sabe porq̃ aprouechẽ a estos cuerpos las cosas dulces, y a los otros las amargas, y porq̃ algunos enfermos recibẽ aliuio cõ medicinas suaues, y otros tengã necessidad 19 de purgas rezias, y penetrantes. Aunque esto ponga espãto al ignorante, pero el medico perito y sabio q̃ conoce el modo y qualidad de la salud y de la dolencia, no se marauilla.

18 *Cum Pompeyo res infœliciter cederent, & ad Cæsarem inclinaret victoria Cato dicebat in rebus diuinis multum esse caliginis, quod Cæsari præter ius agenti fuisset omnia prospera, Põpeio causam reipublicæ tuenti, nihil succederet. Plut. in Catone.*

19 *Aug. super Psal. 21. Sub medicamento positus vreris, secaris, clamas: non accedit medicus ad voluntatem, sed ad sanitatem.*

l Vnos dezian de Christo nuestro Redemptor, q̃ era bueno, otros no, q̃ engaña al vulgo. Ioan. 7.

m Los que presumen de nauegar por el mar brauo, q̃ ninguno se atreuio a nauegar: en pena de su locura se bueluen a salir por donde entraron, con los nauios quebrados. Assi los que quierẽ comprehender los juyzios de Dios, hazen pedaços el ingenio, faltãles las palabras, y al cabo dizen, que no pudieron aueriguar otra cosa, sino que Dios no se puede conocer. Chrisos. hom. 28. opus. imperfecti.

Que

Que otra cosa es la salud de los animos, sino la virtud? y q̃ es la enfermedad sino los vicios? y quiẽ cõserua los buenos en la salud, y quien sana las enfermedades de los malos, sino Dios, 20 rector de las criaturas y medico de las almas? El qual despues de auer entẽdido desde la alta y soberana atalaya de su diuina prouidencia, lo que cõuiene a cada vno, lo aplica cõ infinito saber: n repartiẽdo algunas vezes trabajos 21 a los buenos, o porque assi les conuiene, y prosperidades a los malos por la misma razon. De donde tiene origẽ aquel insigne milagro y assombro de la ordẽ fatal, el qual acaece, quãdo el que sabe y entiẽde, haze algo que pasma a los ignorantes.

Y para cõprehẽder en breues palabras quan poco ahonde la razon humana en el abismo y profundidad de la diuina prouidencia, considera atentamente como aquel que tu juzgas por justissimo y cuydadosissimo en la guarda de la virtud: en el secreto de la diuina prouidencia (que sabe todas las cosas) es tenido en differente figura.

Lucano nuestro familiar lo dixo muy bien. El qual (siẽdo preguntado qual causa fuesse mas justa la de Cesar, o la de Pompe-

20 *Considera opera Dei, quod nemo possit corrigere eum, quem ille despexerit. Eccles. 7.*

21 *Prouerbium. Cum Deo quisque gaudet, & flet. Manutius. Cognoui Domine, quia æquitas iudicia tua, & in veritate tua humiliasti me.*

n Muchos dolores ay en esta vida, que nos fuerçan a leuantar el coraçon al cielo. Los quales por esto solo me dan gusto, porque no dan lugar a q̃ nos gozemos en este mũdo. Gregorius.

o Dios es buen perseguidor dize S. Gregorio 14. Moralium.

yo) 22 respondio: que la que vencio agrado a los Dioses: y la vencida a Caton. [p] Por tanto o Boecio quando vieres succeder en la republica lo que no se aguardaua en la opinion de los ignorátes, ten tu por cierto, que aquello es, la orden recta, justa, y conueniente: puesto que en tu juyzio sea confussion peruersa, y intolerable.

Porq̃ a los buenos succedan cosas prosperas y aduersas. §. II.

Y Descendiendo mas en particular: pongamos caso, que se hallasse algun hombre tan compuesto y morigerado, acerca del qual el juyzio de Dios (que escudriña los coraçones) y el de los hóbres (que veen solo lo de fuera) conuiniessen en vno, y lo tuuiessen por justo y sancto: pero son tan pocas las fuerças de su animo, q̃ en succediendole alguna aduersidad, dexaria por vétura la innocécia, visto q̃ no le aprouecha para cóseruar la buena fortuna. A hombre semejáte, q̃ có la aduersidad auia de peligrar, perdona la sabia y benigna disposició de la diuina prouidécia: [q] porq̃ no reciba menoscabo la virtud con los trabajos y amarguras, por razó del subjecto delicado, y flaqueza de complexion. 23

Aura otro hombre perfecto

22 *Fuerũt Iulius & Pompeius duo Consules Romanorum Pompeius fuit gener Iulij. Iulius vastauit occidentem. Põpeius Orientẽ. Qui postquam ex contemptu legis extallauit equos in templo Dei in Hierusalẽ, desijt prosperari, quo vsq; occissus fuit a Ptholomæo rege Aegypti, vt refert Plutarcus in vita ipsius.*

p Caton Vticense era hombre de gráde authoridad y virtud. El qual y Ciceró fauorecian a Pópeyo, y dezian que era merecedor del triúpho. Compuso Ciceron vn libro de las excellécias de Pompeyo. Có todo esso la prouidéncia del cielo dio la victoria a Cesar. De donde se saca como juzgan los hombres differentemente q̃ Dios.

23 *Semper laus eius in ore meo. Gaudes (ait Augu.) agnosce patrem blandientem, tribularis agnosce patrem emendãtem: siue blandiatur, siue emendet eum erudit cui parat hæreditatem. Super Psal. 54. Custodit Dñs omnia ossa eorum vnum ex his non conteretur.*

q Dios es fidelissimo amigo, que no permitira que crezca la tentacion sobre las fuerças del atribulado. 2. Cor. 1.

y robusto en la virtud, purgado de toda affición terrena, sancto, y de los mas allegados de Dios, dispuesto para padecer qualquier trabajo por su amor: y cõ todo esso juzga la paternal prouidencia del cielo, por cosa illicita y nefanda el tocalle tan sola mente la aduersidad: en tanto extremo, que aun no da lugar a q̃ sea affligido con enfermedades corporales. [r] Porq̃ como dize vn Philosopho de los mas señalados (a quien yo tambien se lo enseñe) las virtudes edificaron el cuerpo del varon sagrado.

Sacri hominis corpus virtutes ædificarunt.

Quia merere fecisti cor iusti, quem ego non contristaui. Ezechiel.

Acontece tãbien muchas vezes darse a los buenos las hõras y los gouiernos, no tanto por su vtilidad y prouecho: quãto porque se reprima y estirpe la malicia de los soberuios, que quierẽ tragarse los pueblos.

Acostũbra ni mas ni menos la prouidencia diuina mezclar dolores con fauores: embiãdo vnas vezes descansos a los buenos, y otras vezes trabajos: segũ la disposicion de sus animos. [s] A algunos los muerde y afflige con aduersidades, porque no luxurien, 24 y se ensoberuezcã cõ la larga prosperidad.

24 *Quosdam remordet, ne longa fœlicitate luxurient.*

Otros permite q̃ sean persegui dos desapiadamẽte: para q̃ cõ el vso y exercicio de la paciẽcia, se cõfirmẽ las virtudes del alma. [t]

r El q̃ os tocare a vosotros, me toca a mi en las niñetas de los ojos. Zacharias. Tambien dize Dios por Malach. Yo os perdonare; como perdona el padre al hijo, que le sirue y obedece. A la Virgen sanctissima, y al amado de Iesus S. Iuan, y a la Magdalena, no affligio Dios con el martyrio, por sus altos secretos

s Con Dios (segun el prouerbio antiguo) cada qual rie y llora.

t No es (dize Seneca) fuerte el arbol ni solido, con el qual no han enuestido los rezios vientos. Estos lo curan, y le hazen que eche mas firmes las rayzes, Assi el varon bueno, con los trabajos se fortifica contra los falsos males, que no son males sino para los que no los saben suffrir. lib. de diuina prouiden.

Otros temen mas delo justo (de puro tiernos y pusilanimes) los trabajos que pudieran muy bien suffrir. Otros desprecian mas de lo justo las tentaciones, que no podrian aguardar si asso massen. 25 A los vnos y a los otros embia Dios persecuciones, para que tomen experiēcia de lo que pueden, y delo que nō puedē: y assi se animē los vnos, y los otros se humillen.

25 Ego dixi in abundantia mea nō mouebor in æternum: Dñe in volūtate tua: præstitisti decori meo virtutem. Auertisti faciem tuam a me, & factus sum conturbatus. Psal.

Algunos sanctos comprarō con la muerte gloriosa del martyrio, el venerable nombre y la fama de los pueblos. Otros no pudiendo ser vēcidos de los tormentos, dexaron exemplo a los venideros, de como es inexpugnable la virtud: por mas males y malos que la acometan.

26 Seneca. Quare Deus optimum quemque aut mala valetudine, aut luctu, aut in commodis afficit? Quia in castris quoque periculosa fortissimis imperat dux. Lectissimos mittit qui hostes aggrediātur insidijs, aut explorent iter, aut præsidium loco deijciāt. Nemo eorum qui exeunt dicit Male de me imperator meruit, sed bene iudicauit. Idem dicant quicunque iubentur pati, timidis; ignauisque flebilis. Digni visi sumus Deo in quibus experiretur quātum humana natura possit pati. lib. de diuina prouiden.

Quan recta, y quan sabiamēte, v esten dispuestas estas medicinas benditas, por la diuina prouidencia: del prouecho que se sigue de ellas a los buenos, se entendera clarissimamēte. 26

v Aprenda a no murmurar el que padece trabajos, aunque no sepa la causa, persuadase a que es justicia lo q̃ padece, pues esta enterado de que es justo el que embia los trabajos. Isidor. de summo bono. lib. 5.

Porque a los malos succedan cosas prosperas y aduersas.
§. III.

DE las mismas causas y disposicion de la diuina prouidencia desciende tambien, que a los malos succedan a tiempos aduersidades y

prof

27 *Hoc enim est propositū Deo (ait Seneca) sapienti viro ostendere hæc quæ vulgus appetit, quæ reformidat, nec bona esse, nec mala. Apparebunt autem bona esse, si illa non nisi viris bonis tribuerit, & mala esse, si malis tantum irrogauerit. lib. de proui. diuina.*

prosperidades. 27 De que las cosas tristes los atormenten, ninguno se marauilla: pues todos los juzgā por merecedores de pena y de castigo. Mayormēte que de sus males resultan grā des bienes en fauor de la republica, y de ellos mismos. Porque viendo que los peccados se castigan temen los demas, y demas de esto, los mismos peccadores escarmientan, y procuran de enmendarse. x

x No dexar Dios a los malos mucho tiempo obrar segun sus antojos si no yr les luego a la mano con la vengança, indicio es de grādes regalos y mercedes. 2. Machabe. c. 6. No se ha con nosotros Dios (dizen) como con las otras naciones, q̄ tiene paciēcia en sus peccados: para castigarlas el dia del juyzio en el colmo de sus maldades.

Las cosas alegres que succeden a los malos, hablā y demuestran a los buenos vn grande argumento, para lo que hā de sentir y juzgar acerca de esta felicidad. La qual veen que haze aplauso muchas vezes a los viciosos: por donde vienen a conjecturar, que no es verdadera felicidad, sino clarissimo engaño. 28

28 *August. Salubriter tamen hinc discimus, non magnipēdere, seu bona, seu mala quæ videntur iustis & iniustis esse communia: illaque bona quærere quæ propria sunt bonorum, illaque mala fugere, quæ propria sunt malorum.*

Tambien tengo para mi que se dispone con particular prouidencia, el succeder cosas prosperas a los malos. Porque puede ser, que la condicion natural de alguno sea tan precipitada, y tā importuna: que si no se le conce de lo que apetece, no solamente no se enmendara con la pobreza: sino que en lugar de esto se encendera en ira, dessearа lo ageno, y lo robara, y cometera otros mil generos de maldades. A esta

declarar cumplidamente estas cosas) procuraremos aueriguar alguna parte de las mas prouechosas y saludables. Y si la suauidad del metro te deleyta, conuiene por ahora que suspendas esse gusto, mientras procuro de formar y entretexer las razones ordenadas entre si, y dependiẽtes vnas de otras.

Boecio. Cumplase en todo tu voluntad. Entonces la Philosophia tomando otro nueuo principio, [b] y fundamento: começo su disputa de esta manera.

Philosophia. La generacion de todas las substancias, 4 y todas las mutaciones de las cosas inconstantes, y todo lo que en qualquiera manera se mueue, depende quanto a las causas de su existencia, generacion, y mudanças, y quanto a la orden que se les señala y guardan en el mũdo, y quanto a las formas substãciales y accidentales (que son principios de sus mouimiẽtos) de la immutabilidad, y firmeza del entendimiento diuino. El qual desde el alcaçar de su summa simplicidad, señala y determina a las criaturas muchos y differentes modos, processos y respectos: los quales mirados en la pureza y simplicidad de Dios, y segun el ser que tienen en el entendimiento diuino: se

4 *S.Tho. p. p.q. 116. agit de fato, & desumpsit ex Boetio in hac prosa cõclusiones, & rationes: consulatur cum commẽtatoribus eius.*

b Lo que hasta aqui ha enseñado la Philosophia estriua en que Dios es summo bien y vltimo fin de todas las cosas. Pero lo que ahora quiere enseñar, estriua en que Dios es criador y causa efficiente de todas las criaturas: y por esso dize que toma otro fundamento.

llaman prouidencia. Pero si se consideran en las mismas cosas gouernadas y mouidas, tienen nombre de hado: segun la opinion de los antiguos. c

Conocerase facilmente la differencia 5 que ay entre la prouidencia y el hado: si con cuydado se aduirtiere la fuerça, la essencia y la naturaleza de estas cosas. Porque la prouidencia es la misma inteligencia y razon diuina que reside en el supremo Principe de las criaturas: la qual dispone todas las cosas: y el hado 6 es la disposicion impressa en las cosas mouidas y gouernadas: por la qual la prouidencia diuina applica todas las naturalezas a sus particulares grados, orden, y successión. De manera que la prouidencia abraça todas las cosas, aunque sean diuersas y infinitas: pero el hado las esparze y diuide distribuyendo las por lugares, formas, propriedades y tiempos differentes.

De suerte que esta successiõ y variedad temporal, que corre por la orden puesta (adunada en la mẽte diuina q̃ mira las cosas con summa simplicidad y sin diuision alguna quanto es de su parte) se llama prouidencia, y la misma successiõn de las cosas (que esta adunada en la mente diuina) digesta, impressa, y exe-

5 *Differunt prouidẽtia & fatũ primo, quia prouidentia est in mẽte diuina: fatũ vero in causis (cum sit ordo causarũ reductus in Deum) Secũdo, quia fatum est quid creatum, prouidentia vero increata. Tertio, quia prouidentia est æterna, fatum vero temporale.*

6 *Fatum a fando dicitur, quia sicut verbũ vocale est effatiuum interioris conceptus, sic fatũ est expreßiuum diuinæ prouidentiæ, & quasi quodam fatum, seu dictũ eius: quia quod diuina præsciẽtia ordinatũ est, quadam causarum cõnexione effatur. Sic Dur. sic etiam Aug. lib. de ciuita.*

c Los Stoycos fuerõ de opiniõ (como refiere Ciceron. 1. de diuina.) q̃ auia hado, y que era la orden cõtinuada de las causas, y la natural composicion de las cosas como nacian de la eternidad y yuan procediendo vnas de otras. Y en este sentido ay hado, segun S. August. y los Doctores, conuiene a saber, en quanto la temporal successiõ de las causas depende de la eterna prouidencia, no en quanto dezian que el hado es eterno.

cutada despues en sus tiempos señalados se llama hado. 7

¶ Y aunque la prouidencia y el hado, diffieran (como auemos dicho) cõ todo esso, lo vno depende de lo otro. Porque la succession y ordẽ fatal, procede de la simplicidad indiuisa, de la prouidencia diuina. [d] De la manera que el artifice concibiẽdo primero en su animo, y contemplando la forma de la casa, q̃ se le representa alla dentro en el entendimiento, mueue despues los instrumentos, y pone por obra la traça premeditada.

Y la casa que auia tenido presente, sin succession toda junta en su pensamiento, la viene a fabricar por su orden en differentes tiempos, ahora los fundamẽtos, despues las paredes y vltimamente el techo: assi Dios por medio de la prouidencia cõ vn solo acto firme, y indiuisible 8 dispone las cosas como se han de hazer: y el hado la executa como estauan dispuestas: pero esparzidas, en los effectos, y tiempos differentes.

Si quiera pues se ponga en execucion el hado, por medio de los espiritus diuinos de los mas allegados a Dios, que obedecen y siruen a la diuina prouidencia, si quiera por medio del alma del mundo, segun la sentẽ

7 *Fatum non ponũt nisi fatui dicit August. tract. 37. super Ioan. Intellige de fato, prout sumitur ab aliquibus fatuis pro lege astrorum, sub qua ponebant Christum, &c.*

8 *Iob. 33. Semel loquitur Deus, & secundo id ipsum non repetit. Augustinus interpretatur de vnico simplicissimo actu diuinæ prouidentiæ sicut illud Psal. 63. Semel locutus est Deus.*

Lucanus in nono. Non vocibus vllis. Numen eget: dixitque semel nascentibus author, Quicquid scire licet.

d Los astrologos que dizen, que el hado es el aspecto de las estrellas, de quando vno se concibe o nace. Por donde si vno hurta y le ahorcã se fue le dezir: era su hado o su estrella, y no pudo ser menos. Yerran contra la fee malissimamente, quitando al hõbre por esta via la libertad. Por esto dixo S. Gregor. Dios libre los animos de los fieles, de que piensen que el hado es algo, y reseruado esta a la sancta Inquisicion el dezir. Assi auia de ser, no podia ser menos. Cordoua en sus casos.

cia de Platon, o siruiendo la naturaleza con sus elementos, en la opinion de otros, o por los aspectos y constelaciones de las estrellas, como dizen algunos Astrologos, o por la varia solercia de los demonios, que residen jũto a la tierra, segun affirmauan algunos discipulos de Platon, o por medio de algunas de estas cosas, o de todas juntas (que es cosa incierta) Esto solo carece de duda, que la diuina prouidencia es vna immutable y simple forma y disposicion de las cosas que se han de hazer: y el hado es vna ordenacion succesiua 9 y disposicion temporal de aquellas cosas, que la diuina simplicidad ordeno, que se hiziessen en sus tiempos y lugares.

9 Aliqui dicebant fatalia esse (ait Augu. lib. 5. de ciuita. c. 5.) quæ præter Dei & hominũ voluntatem, cuiusdam ordinis necessitate contingunt. quod indicat ille versiculus, quod fore paratum est, id summũ exuperat Iouem. Et Homerus introducit Iouẽ lachrymantem eo quod non posset filium Sardepona quem fata cogerent mori, eripere a morte. Et in persona Iouis, Ouidius. Tu sola insuperabile fatum: nata mouere putas.

Por donde viene a ser, que todas las cosas que estan subjectas al hado, e lo esten tambiẽ a la diuina prouidencia, (pues el mismo hado lo está como diximos) mas no se verifica esto al reues: conuiene a saber, que todas las cosas que estan subjectas a la diuina prouidencia, lo esten ni mas ni menos al hado. Porq̃ algunas de ellas sobrepujã al hado, y a su inconstancia, y son todas aquellas que estan vezinas y cercanas a la suprema deidad, immobles fixas y constantes: cõ lo qual exceden a la succession,

e Porque no nos encontremos en el modo de hablar con los q̃ toman el hado por la ley de las estrellas, dize san August. que seamos de parecer que le ay, pero que refrenemos la lengua.

orden

orden y mutabilidad de el hado. 10.

Porque de la forma que entre los circulos que se mueuen al derredor de vn centro, el circulo mas proximo al centro se allega mas a la immutabilidad del centro, 11 mouiendo se mas de espacio que los circulos distantes: por tener menor espacio que passar en ygual tiẽpo. f El qual sirue como de centro para los demas circulos, q̃ se mueuen al derredor de el. Pero el circulo postrero y mayor de todos que da sus bueltas por mayor espacio, q̃los otros: quãto mas se aparta de la indiuisiuilidad y sosiego del pũto de en medio, que es el centro: tanto es mayor su inconstancia y velocidad. Mas si se diesse alguna cosa que se arrimasse y abraçasse con el mismo centro: necessariamente se auia de reduzir a la immutabilidad y firmeza del centro, y auia de dexar de estenderse por grãdes espacios, y de mouerse por ellos con perpetuo desassosiego. Assi ni mas ni menos las cosas que estan mas arredradas y mas lexos de la mente diuina (donde la prouidencia tiene su assiento) quales son las criaturas corruptibles estan mas embueltas en la variedad y alteraciones del hado: y por el contrario aquello

esta-

10 *S. Tho. 1. 1. q. 116. declarat dictum Boetij affirmans illa esse a fato libera quæ nõ dependent a causis creatis, vnde illa quæ per creationem habent esse non subsunt fato. Angeli, anima rationalis, & cœli secundum esse substantiale, neque illa quæ a Deo immediate fiunt. & conceduntur, vt retributio meritorũ in gloria. Ex quo deducit S Thom art. 4. cor. fine, quod quanto aliquid separatur a Deo tanto magis subest fato: quia magis sub est causis secundis, in quarum ordine fatum consistit.*

11 *Cor humanũ (ait August.) quod in desiderio æternitatis non est fixum, nunquam stabile potest esse, sed omni volubiltiate volubilius, de alio in aliud transit, quærens requiem, & non inuenit.*

f Aristoteles en los libros de cœlo dize, que aquellas cosas que distan poco del summo y primer ser, que se conuiertẽ a el con menos actos y mouimientos, y por esso son inuariables y menos subjectas a la mudança del hado. En el libro segũdo dize, que lo que con menos actiones participa su bondad, es mas noble que lo que con muchas.

estara mas libre, del hado y de sus mudāças que estuuiere mas cercano a Dios, [g] que es el cētro supremo en que estriuan, y sobre que se mueuen todas las criaturas. 12 Y si su ventura fuere tanta, que llegare a arrimarse a la mente y prouidencia diuina, ageno de toda mudança y alteracion, quedara libre y essento del hado, y de su necessidad. 13

Comparase pues la orden continuada del hado que va corriendo, a la simplicidad firme y estable de la diuina prouidēcia, como la raciocinacion y discurso, a la noticia que llaman del entendimiento, el qual con vn simple acto conoce la verdad de los principios, ò como lo que es engendrado y se muda, a lo que engendra que es perfecto y permaneciente: ò como el tiempo que es successiuo, a la eternidad que carece de succession, ò como el circulo que tiene differētes partes al punto indiuisible.[h]

Esta connexion y orden del hado, es el que mueue el cielo, las estrellas, y los planetas, templa y concilia entre si los elemētos, para que no se corrompan totalmente, y junto con esto transforma a vezes vnos en otros haziēdo de agua ayre, y de ayre agua. Esta misma orden de

12 *Casiodorus Psal. 5. Hoc dicimus, quod tantum vnusquisq; a diuinitate repellitur, quantum eius peccata cumulātur. Quantitas enim delicti mēsura est repudij, quia tantum a Deo lōgius recceditur, quantum numeroso crimine dilatatur.*

13 *Seneca epist. 60. Sapiens ille est, qui plenus gaudij hilaris, & placidus, & inconcussus cum Dijs ex pari viuit. Talis est sapientis animus qualis mundi status super lunam: semper illic serenū est.*

g Ponedme junto a vos señor (dize Iob) y la mano mas poderosa pelee contra mi. Por Esaias tambien dize Dios al justo. Yo te leuātare sobre la altura de la tierra. Al altissimo pusiste por tu refugio (dize Dauid) pues el mal no llegara a ti, y el açote no se acercara a tu tabernaculo,

h La prouidencia diuina como su eternidad y la presciēcia, se compará a vn ojo puesto en medio de vn circulo, el qual vè juntamente todo lo que esta en el circulo diuidido. Y puesto que las cosas que estan en el circulo estē apartadas, y no se alcancē a ver las vnas a las otras: pero en el ojo eterno y indiuisible de la diuina prouidencia, se representan todas juntas. Dios vè a Adan, y a mi juntamēte desde su eternidad, y yo no vi a Adā, ni Adan a mi. S. August. epist. 36. dize, que todo Dios es ojo, porque todo lo vè: y todo el es mano, porque todo lo puede, y todo es pie, porque esta en todas las partes.

Ducunt volentem fata: nolentem trahunt.

na prouidēcia su particular modo, orden y inclinacion cō que es dirigida al bien. Este bien buscan todas las cosas, y ninguna se hallara que obre tiniendo ojo al mal, aunque sean los mismos malos. Los quales siempre anhelan por el summo bien (como larguissimamente lo dexamos declarado:) y si de el se apartan, el error y el engaño los aparto. Pues si aun los malos guardan esta orden ineuitable de la diuina prouidencia apeteciendo el summo bien y vltimo fin. 16 sin perderle jamas de vista, mucho menos la orden del hado (que trae su origen del summo bien) se apartara de su oxordio que es Dios, principio y fin de todas las cosas.

16 *Mali appetūt beatitudinem quoad specificationem actus, necessario, hoc est, si habēt actū necessario debet esse circa bonum, & beatitudinem. Doctores cum S. Tho. 12.*

Como no se pueden cōprehēder los juyzios de la diuina prouicia. §. I.

O Boecio replicando me a esto diras. Que confussion mas injusta, y mas temeraria puede imaginarse, y mas fuera de orden y de razon, que succeder a los buenos ahora cosas prosperas: [k] y despues aduersas: y los malos tambien alcançar ahora lo q̄ dessea, y poco despues hallar en su casa lo q̄ abominan: es posible q̄ salio esta orden de la prouidēcia del cielo? 17

17 *Permixta ista tēporalia Deus esse voluit: quia si bonis solis ea daret, putarent, & mali propter hæc colendum Deum. Rursus si ea solis malis daret, timerent boni infirmi conuerti, ne illa illis forte deessent. Aug. super Psal. 66.*

K Qoando el alma es flaca (dize S. Aug.) la fomenta y socorre el hortelano diuino: porque a los principios quando la planta es yerua, no es capaz de grandes trabajos y tempestades.

Cesse Boecio tu espātosa querella. Por ventura (dime) viuē los hōbres tan allegados a la razō, y tienen el juyzio tan claro y desembaraçado, q̄ sea forçoso ser buenos o malos, los q̄ ellos juzgaren por tales? En esto hallaras de verdad, encōtrados cada dia los aprecios y juyzios de los hōbres. [l] Porq̄ los que vnos juzgan por merecedores de premio y gualardō, otros los juzgā por dignos de todo castigo. 18 Y quando concediessemos, q̄ vno pudiesse discernir los buenos de los malos, y señalar con el dedo los vnos y los otros: por ventura podra penetrar, y conocer el tēperamento interior de los animos? [m] Hablo como suelen los hōbres hablar de la cōplexion de los cuerpos. Porque no es differente milagro, y marauilla la que tiene suspenso al q̄ no conoce la qualidad de los medicamentos: a cuya causa no sabe porq̄ aprouechē a estos cuerpos las cosas dulces, y a los otros las amargas, y porq̄ algunos enfermos recibē aliuio cō medicinas suaues, y otros tengā necessidad 19 de purgas rezias, y penetrantes. Aunque esto ponga espāto al ignorante, pero el medico perito y sabio q̄ conoce el modo y qualidad de la salud y de la dolencia, no se marauilla.

18 *Cum Pompeyo res infœliciter cederent, & ad Cæsarem inclinaret victoria, Cato dicebat in rebus diuinis multum esse caliginis, quod Cæsari præter ius agenti fuissēt omnia prospera, Pōpeio causam reipublicæ tuenti, nihil succederet. Plut. in Catone.*

19 *Aug. super Psal. 21. Sub medicamento positus vreris, secaris, clamas: non accedit medicus ad voluntatem, sed ad sanitatem.*

l Vnos dezian de Christo nuestro Redemptor, q̄ era bueno, otros no, q̄ engaña al vulgo. Ioan. 7.

m Los que presumen de nauegar por el mar brauo, q̄ ninguno se atreuio a nauegar: en pena de su locura se bueluen a salir por donde entraron, con los nauios quebrados. Assi los que quierē comprehender los juyzios de Dios, hazen pedaços el ingenio, faltānles las palabras, y al cabo dizen, que no pudieron aueriguar otra cosa, sino que Dios no se puede conocer. Chrisost. hom. 28. opus. imperfecti.

Que otra cosa es la salud de los animos, sino la virtud? y q̃ es la enfermedad sino los vicios? y quié cóserua los buenos en la salud, y quien sana las enfermedades de los malos, sino Dios, 20 rector de las criaturas y medico de las almas? El qual despues de auer entédido desde la alta y soberana atalaya de su diuina prouidencia, lo que cõuiene a cada vno, lo aplica cõ infinito saber: n repartiédo algunas vezes trabajos 21 a los buenos, o porque assi les conuiene, y prosperidades a los malos por la misma razon. De donde tiene origen aquel insigne milagro y assombro de la ordé fatal, el qual acaece, quãdo el que sabe y entiéde, haze algo que pasma a los ignorantes.

20 Considera opera Dei, quod nemo possit corrigere eum, quem ille despexerit. Eccles. 7.

21 Prouerbium. Cum Deo quisque gaudet, & flet. Manutius. Cognoui Domine, quia æquitas iudicia tua, & in veritate tua humiliasti me.

n Muchos dolores ay en esta vida, que nos fuerçan a leuantar el coraçon al cielo. Los quales por esto solo me dan gusto, porque no dan lugar a q̃ nos gozemos en este mũdo. Gregorius.

o Dios es buen perseguidor dize S. Gregorio 14. Moralium.

Y para cõprehéder en breues palabras quan poco ahonde la razon humana en el abismo y profundidad de la diuina prouidencia, considera atentamente como aquel que tu juzgas por justissimo y cuydadosissimo en la guarda de la virtud: en el secreto de la diuina prouidencia (que sabe todas las cosas) es tenido en differente figura.

Lucano nuestro familiar lo dixo muy bien. El qual (siẽdo preguntado qual causa fuesse mas justa la de Cesar, o la de Pompe-

22 *Fuerũt Iulius & Pompeius duo Consules Romanorum. Pompeius fuit gener Iulij. Iulius vastauit occidentem. Põpeius Orientẽ. Qui post quam ex contemptu legis extallauit equos in templo Dei in Hierusalẽ, desijt prosperari, quo vsq; occissus fuit a Ptholomæo rege Aegypti, vt refert Plutarcus in vita ipsius.*

yo) 22 respondio: que la que vencio agrado a los Dioses: y la vencida a Caton. [p] Por tanto o Boecio quando vieres succeder en la republica lo que no se aguardaua en la opinion de los ignorãtes, ten tu por cierto, que aquello es, la orden recta, justa, y conueniente: puesto que en tu juyzio sea confussion peruersa, y intolerable.

p Caton Vticense era hombre de grãde authoridad y virtud. El qual y Cicerõ fauorecian a Põpeyo, y dezian que era merecedor del triũpho. Compuso Ciceron vn libro de las excellẽcias de Pompeyo. Cõ todo esso la prouidencia del cielo dio la victoria a Cesar. De donde se saca como juzgan los hombres differentemente q̃ Dios.

Porq̃ a los buenos succedan cõsas prosperas y aduersas. §. II.

Y Descendiendo mas en particular: pongamos caso, que se hallasse algun hombre tan compuesto y morigerado, acerca del qual el juyzio de Dios (que escudriña los coraçones) y el de los hõbres (que veen solo lo de fuera) conuiniessen en vno, y lo tuuiessen por justo y sancto: pero son tan pocas las fuerças de su animo, q̃ en succediendole alguna aduersidad, dexaria por vẽtura la innocẽcia, visto q̃ no le aprouecha para cõseruar la buena fortuna. A hombre semejãte, q̃ cõ la aduersidad auia de peligrar, perdona la sabia y benigna disposiciõ de la diuina prouidẽcia: [q] porq̃ no reciba menoscabo la virtud con los trabajos y amarguras, por razõ del subjecto delicado, y flaqueza de complexion. 23

23 *Semper laus eius in ore meo. Gaudes (ait Augu.) agnosce patrem blandientem, tribularis agnosce patrem emendãtem: siue blandiatur, siue emendet eum erudit cui parat hæreditatem. Super Psal. 54. Custodit Dñs omnia ossa eorum vnum ex his non conteretur.*

q Dios es fidelissimo amigo, que no permitira que crezca la tentacion sobre las fuerças del atribulado. 2. Cor. 1.

Aura otro hombre perfecto

y robusto en la virtud, purgado de toda affición terrena, sancto, y de los mas allegados de Dios, dispuesto para padecer qualquier trabajo por su amor: y cõ todo esso juzga la paternal prouidencia del cielo, por cosa illicita y nefanda el tocalle tan solamente la aduersidad: en tanto extremo, que aun no da lugar a q̃ sea affligido con enfermedades corporales. [r] Porq̃ como dize vn Philosopho de los mas señalados (a quien yo tambien se lo enseñe) las virtudes edificaron el cuerpo del varon sagrado.

Sacri hominis corpus virtutes ædificarunt.

Quia merere fecisti cor iusti, quem ego non contristaui. Ezechiel.

Acontece tãbien muchas vezes darse a los buenos las honras y los gouiernos, no tanto por su vtilidad y prouecho: quãto porque se reprima y estirpe la malicia de los soberuios, que quierẽ tragarse los pueblos.

Acostũbra ni mas ni menos la prouidencia diuina mezclar dolores con fauores: embiãdo vnas vezes descansos a los buenos, y otras vezes trabajos: segũ la disposicion de sus animos. [s] A algunos los muerde y afflige con aduersidades, porque no luxurien, 24 y se ensoberuezcã cõ la larga prosperidad.

24 *Quosdam remordet, ne longa fœlicitate luxurient.*

Otros permite q̃ sean persegui dos desapiadamẽte: para q̃ cõ el vso y exercicio de la paciẽcia, se cõfirmẽ las virtudes del alma. [t]

r El q̃ os tocare a vosotros, me toca a mi en las niñetas de los ojos. Zacharias. Tambien dize Dios por Malach. Yo os perdonare; como perdona el padre al hijo, que le sirue y obedece. A la Virgen sanctissima, y al amado de Iesus S. Iuan, y a la Magdalena, no affligio Dios con el martyrio, por sus altos secretos

s Con Dios (segun el prouerbio antiguo) cada qual rie y llora.

t No es (dize Seneca) fuerte el arbol ni solido, con el qual no han encõtrado los rezios vientos. Estos lo curan, y le hazen que eche mas firmes las rayzes, Assi el varon bueno, con los trabajos se fortifica contra los falsos males, que no son males sino para los que no los saben suffrir. lib. de diuina prouiden.

Otros temen mas delo justo (de puro tiernos y pusilanimes) los trabajos que pudieran muy bien suffrir. Otros desprecian mas de lo justo las tentaciones, que no podrian aguardar si asso massen. 25 A los vnos y a los otros embia Dios persecuciones, para que tomen experiēcia de lo que pueden, y delo que nō puedē: y assi se animē los vnos, y los otros se humillen.

25 Ego dixi in abundantia mea nō mouebor in æternum: Dñe in volūtate tua: præstitisti decori meo virtutem. Auertisti faciem tuam a me, & factus sum conturbatur. Psal.

Algunos sanctos comprarō con la muerte gloriosa del martyrio, el venerable nombre y la fama de los pueblos. Otros no pudiendo ser vēcidos de los tormentos, dexaron exemplo a los venideros, de como es inexpugnable la virtud: por mas males y malos que la acometan.

26 Seneca. Quare Deus optimum quemq; aut mala valetudine, aut luctu, aut in commodis afficit? Quia in castris quoq; periculosa fortissimis imperat dux. Lectissimos mittit qui hostes aggrediātur insidijs, aut explorent iter, aut præsidium loco deijciāt. Nemo eorum qui exeunt dicit, Male de me imperator meruit, sed bene iudicauit. Idem dicant quicunq; iubentur pati, timidis; ignauisque flebilis. Digni visi sumus Deo in quibus experiretur quātum humana natura possit pati. lib. de diuina prouiden.

Quan recta, y quan sabiamēte, v esten dispuestas estas medicinas benditas, por la diuina prouidencia: del prouecho que se sigue de ellas a los buenos, se entendera clarissimamēte. 26

v Aprenda a no murmurar el que padece trabajos, aunque no sepa la causa, persuadase a que es justicia lo q̄ padece, pues esta enterado de que es justo el que embia los trabajos. Isidor. de summo bono. lib. 5.

Porque a los malos succedan cosas prosperas y aduersas. §. III.

DE las mismas causas y disposicion de la diuina prouidencia desciende tambien, que a los malos succedan a tiempos aduersidades y

prof

prosperidades. 27 De que las cosas tristes los atormenten, ninguno se marauilla: pues todos los juzgã por merecedores de pena y de castigo. Mayormẽte que de sus males resultan grã des bienes en fauor de la republica, y de ellos mismos. Porque viendo que los peccados se castigan temen los demas, y demas de esto, los mismos peccadores escarmientan, y procuran de enmendarse. x

Las cosas alegres que succeden a los malos, hablã y demuestran a los buenos vn grande argumento, para lo que hã de sentir y juzgar acerca de esta felicidad. La qual veen que haze aplauso muchas vezes a los viciosos: por donde vienen a conjecturar, que no es verdadera felicidad, sino clarissimo engaño. 28

Tambien tengo para mi que se dispone con particular prouidencia, el succeder cosas prospe ras a los malos. Porque puede ser, que la condicion natural de alguno sea tan precipitada, y tã importuna: que si no se le conce de lo que apetece, no solamente no se enmendara con la pobreza: sino que en lugar de esto se encendera en ira, dessearà lo ageno, y lo robara, y cometera otros mil generos de maldades. A esta

27 Hoc enim est propositũ Deo (ait Seneca) sapienti viro ostendere hæc quæ vulgus appetit, quæ reformidat, nec bona esse, nec mala. Apparebunt autem bona esse, si illa non nisi viris bonis tribuerit. & mala esse, si malis tantum irrogauerit. lib. de proui. diuina.

28 August. Salubriter tamen hinc discimus, non magnipẽdere, seu bona, seu mala quæ videntur iustis & iniustis esse communia: illaque bona quærere quæ propria sunt bonorum, illaque mala fugere, quæ propria sunt malorum.

x No dexar Dios a los malos mucho tiempo obrar segun sus antojos sino yr les luego a la mano con la vengança, indicio es de grãdes regalos y mercedes. 2. Machabe. c. 6. No se ha con nosotros Dios (dizen) como con las otras naciones, q̃ tiene paciẽcia en sus peccados: para castigarlas el dia del juyzio en el colmo de sus maldades.

dolencia acude la diuina disposicion, cõ el remedio de las riquezas y buena fortuna. 29

Tambien puede acontecer, que contemplando el malo su mala consciencia, y hallandola abominable con la fealdad de tãtos vicios, y haziendo despues comparacion entre si y su prospera y fauorable fortuna: tema no se le buelua en tristeza, lo q ahora possee con alegria, y assi temiendo de ser despojado dela buena fortuna: desampare la mala vida, y corrija sus costumbres. A otros da su merecido la prosperidad augmẽtada indigna y injustamẽte: despeñãdolos de lugar [y] y peligro mas grande. 30

Tambien es permitida la potestad judicial a los facinorosos, para q̃ exerciten la virtud de los buenos: 31 y la hagan resplandecer: y para que tomen vengãça de los malos.

Y si me preguntas, porque los malos hazen mal a los malos siendo semejantes? Te respondere: que como no puede auer alianҫa ni treguas entre los buenos y los malos: assi los malos no pueden concordar entre si. [z] Y que marauilla? pues no se hallara malo que no discorde de si mismo, y se hãga guerra cruel: despedaҫandoles los vicios las

29 *Sapien. 12. Si enim inimicos seruorum tuorum, & debitos morti cum tanta cruciasti attẽtione, & liberasti, dans tempus, & locũ per quẽ possent mutari a malitia: cum quanta diligentia iudicasti filios tuos, quorum parentibus iuramenta, & conuentiones dedisti bonarum promissionum?*

30 *Claud. lib. 2. Abstulit hunc tandem Ruffini pœna tumultũ, Absoluitq; Deos: iã nõ ad culmina rerum. Iniustos creuisse quæror tolluntur in altum, Vt lapsu maiore ruant.*

31 *Augustin. super Psal. 54. Omnis malus, aut ideo viuit, vt corrigatur: aut ideo viuit, vt per eum iustus exerceatur.*

y Arriba dixo Boecio, que el mayor infortunio en las cosas humanas, es auer sido biẽ afortunado.

z Seneca de amicitia, dize: que las costumbres differentes, siguen differentes estudios y exercicios, y la dessemejãҫa en esto, desata las amistades.

consciencias, 32 y haziendo muchas vezes, lo que despues de hecho, les parece que no se deuia hazer. aa

Y de castigar los malos a otros malos, saca a luz aquella suprema prouidēcia otro insigne milagro, y es, que los malos, hagan de malos buenos. Porque creyendo los malos, que los castigos y rigores que padecē, son injustos, encendidos en odio cōtra los que les hazen tanta sin razon: se vienē a reduzir al fructo de la virtud: procurando ser dessemejantes en todo, a aquellos que aborrecieron. Grandeza y propriedad deuida a solo Dios: acerca del qual los males se conuierten en bienes: porque vsando su diuina Magestad competentemente de los males, bb saca de ellos grandes bienes. 33 Lo qual parece que imitan los malos, haziendo de malos buenos.

Y puesto que no haga Dios siempre de malos buenos, (como ni tampoco los hazen los malos juezes) con todo esso, saca siempre la diuina prouidencia de los males bienes: porque la orden y diuina disposicion, abraça todas las cosas de tal suerte: q lo q discrepa de la ley natural, y orden puesta :: viene por otra via a caer en otra orden y

32 *Factus sum mihi metipsi grauis. Seneca lib. 1. de tranqui. vitæ. Diffusse describit tedium, & displicentiā malorum: inter alia ait. Tunc illos & pœnitētia cepti tenet, & incipiēdi timor, surrepitq; illa iactatio animi non inueniē tis exitum: quia nec cupiditatibus suis imperare, nec obsequi possunt: & cunctatio vitæ parū se explicantis, & inter destituta vota torpentis animi situs.*

33 *Aug in Enchirid. Tam bonus & sapiēs est Deus, quod non permitteret fieri mala, nisi posset, & vellet, ex eis elicere bona. Prouerbium. Bene nauigaui cum naufragium pertuli. Dictum à Zenone, qui naufragio eiectus dixit. Bene facit fortuna cum nos ad philosophiam admonet. Refert Suidas, refert & Plutar. lib. de tranquili. animi.*

aa Innumerables son las propriedades de los vicios (dize Seneca) y el mismo effecto que es desagradarse a si mismo. Imagino que lo haze el ser los vicios enfermedad del alma racional. Y como quando vno tiene desconcertado vn braço no sossiega, assi el q tiene desconcertada la consciencia no puede sossegar. Vsa de las mudanças como de remedios y no le aprouecha como ni al enfermo mudar cama.

bb Prouerbio era antiguo. El cordel parece q ayuda quādo cō la tribulaciō se mudan las costūbres como si cō la ocasiō de la pobreza, se boluiesse vn hombre de luxurioso continente, de soberuio, humilde y piadoso.

34 *Aug.lib.5. confes. & ingrauescentibus febribus, iam ibam, & peribam. Quo enim irem si tunc hinc abirem, nisi in ignem, atq; tormenta digna factis meis in veritate ordinis tui?*

S.Tho. Ordo proprius & naturalis hominis rationalis est diligere Deum, & proximum: a quo si deficit, relabitur in aliũ ordinem, scilicet, vindictæ, & iustæ pœnæ. Sic etiam Gregorius lib.2. Moral. & Anselmus in lib. cur Deus homo.c.15. Deum impossibile est honorem suum perdere: aut enim peccator soluit sponte, quod debet, aut Deus ab inuito accipit.

disposicion del cielo, 34 para que assi en el Reyno de la infinita, y summa prouidencia, no halle entrada el caso y temeridad. [cc] Dios es fortissimo, y hizo todas las cosas. El mira y dispone todos los siglos.

Y porque es impossible al hombre comprehender con el ingenio, o declarar con las palabras todas las machinas y causas de las obras de Dios: [dd] baste por ahora auer conocido, que el criador de todas las naturalezas, dispone y gouierna todas las cosas, endereçando las al bien. Y porque procura conseruarlas en la semejança que tienen con su diuina Mageſtad en el bien, estirpa de su republica todos los males por la orden forçosa de el hado. De donde mana, que lo que al parecer de los que poco saben abunda en el mundo: si se considerare bien la disposicion de la diuina prouidencia, se entendera manifiestamente, que no ay en el cosa mala, superflua, ni desordenada. [ee]

Ya me parece que te veo (o Boecio) cargado con el peso de tan difficultosa question, y fatigado con tan prolixas razones y discursos, y que estas aguardãdo algun refrigerio de la suauidad, y consonancia del metro: toma la beuida dulce, y sabrosa

cc Los hermanos de Ioseph (dize S. Gregor.) pensaron estoruar los sueños de su hermano: y para esto dieron orden de vendello: y por essa misma orden cayeron en la orden de Dios, y adorarõ a Ioseph.

dd El que quiere calẽtarse al fuego, si mete la mano en medio la llama, en lugar de calentarse, se quema. Assi el que es curioso escrutador de la magestad de Dios y de sus juyzios, sera oprimido de la gloria. Isichius in Loritium, lib.2.c.6.

ee S. Augustin dize. En este negocio no se esconda de la fe de los hõbres piadosos: ser justo lo que se esconde.

de la cancion que se sigue: con la qual se recreara tu animo, y saldras con mas fuerças para subir a la doctrina celestial q̃ resta.

Metro VI. del libro quarto, donde la Philosophia engrãdece la diuina prouidencia por la marauillosa disposicion de las criaturas.

(2.)

Si tu como sabio y pruden te, quieres contemplar cõ animo puro y sossegado, las leyes con que rige el mundo, el altissimo que assombra los mortales, con truenos y tẽpestades, mira las cumbres del alto cielo.

Si vis celsi iura tonantis
Pura solers cernere mẽte:
Aspice summi culmina cœli.

Alli conseruan las estrellas la concordia antigua, con el decẽte temperamento y pacto que la diuina prouidencia les señalo. Porque el sol apresurado q̃ abrasa la tierra con el calor resplandeciente, no impide la influencia fria de la luna, ni la ossa mayor que da sus bueltas con velocidad al derredor del polo Septentrional: llega a lavarse en el mar del Occidente. Aunque vee que las otras estrellas, se anegan en el Occeano, a ella no se le antoja vañar sus llamas.[a] Tambien la estrella vespertina de Venus, sin discrepar vn pũto

Illic iusto fœdere rerum
Veterem seruant sydera pacem.
Non sol rutilo concitus igne
Gelidum Phœbes impedit axem
Nec quæ summo vertice mundi
Flectit rapidos vrsa meatus,
Nunquam occiduo lota profundo,
Cætera cernens sydera mergi
Cupit Occeano tingere flammas.
Semper vicibus temporis æquis

a La Ossa mayor nũca se pone y por esso dize que no se vaña en el mar como las otras estrellas.

vna

Vesper seras nunciat vmbras,
Reuehitq; diem lucifer almum.

vna vez de otra, segun el tiempo señalado: anuncia las sombras tardias de la noche[b], en el verano, poniendose despues del sol: y con el mismo compas y proporcion, se anticipa en el ybierno, y haze por las mañanas officio de luzero, y nuncio del mismo sol: y buelue a traer al mundo el claro dia.

b De esta estrella diximos en el lib. 1. metro 5. que por razon del epiciclo algunas vezes antecede al sol, y otras vezes va despues de el.

Sic alternos reficit cursus
Alternus amor, sic astrigeris
Bellum discors exulat oris.
Hæc cõcordia temperat æquis
Elementa modis, vt pugnantia
Vicibus cedant humida siccis,
Iungantq; fidem frigora flammis,

Con este mutuo amor y concordia[c] que salio de la diuina prouidencia, se continuan y cõseruan los cursos proprios de las estrellas. Cõ esta paz artificiosa, se destierra de los terminos celestiales, la guerra y la discordia.

c S. August. en el lib. 5. de la ciudad de Dios, engrandeciendo esta cõcordia general de las criaturas dize de esta manera. Dios omnipotẽte (el qual dio a los hombres essencia con las piedras vida vegetatiua con las plantas, intelectiua con los Angeles) emparento al cielo con la tierra, al Angel con el hombre, y sembro en ellos la paz, no oluidando las entrañas del pequeño y despreciable gusanillo: ni la ala del auezilla, ni la flor de la yerua, ni la hoja del arbol. A todas estas cosas dio su cõcordia y las aduno con la paz.

Esta soberana cõcordia mezcla y junta con yguales temperamentos, los elementos de este mundo inferior: para que desta manera, no se cõsumã los vnos a los otros: sino q̃ a vezes se rindan los oppuestos, triumphando algunas vezes los secos, de los humedos: y otras vezes, los humedos de los secos: y para q̃ los elementos frios guarden la misma fè y ygualdad, con los calientes.

Pendulus ignis surgat in altum,
Terræq; graues pondere sidant.
Hijsdem causis vere tepenti:
Spirat florifer annus odores,

Esta amistad y concordia, haze que el fuego (que està pendiente en el ayre) se suba a lo mas alto del mundo: y las tierras pesadas carguen, y aplomen sobre el centro.

Por las mismas causas y ordẽ

Estas Cererem feruida siccat,
Remeat pomis grauis autumnus,
Hiemem defluus irrigat imber.
Hæc temperies alit, & profert.
Quicquid vitam spirat in orbe,
Eadem rapiens cōdit, & aufert,
Obitu mergens orta supremo.

Sed interea conditor altus,
Rerumque regens flectit habenas
Rex, & dominus, fons, & origo.
Lex, & sapiens arbiter æqui.

Et quæ motu concitat ire,
Sistit retrahens, ac vaga firmas.
Nam nisi rectos reuocās itus,

de la diuina prouidencia: quando comiença el tiempo a calentar en el verano: el año que produze las flores, hinche de fragrācia la tierra: en el estio encendido, seca las mieses. Buelue al otoño cargado de fruta: y cō el agua (que cae poco a poco del cielo) riega la tierra en el ybierno.

Esta disposicion de la diuina prouidencia [d] cria y sustenta todo lo que tiene vida en el mūdo: y la misma arrebatando las vidas (que ella crio) las quita a los animales: y las esconde destruyendo con la muerte postrera las cosas que auian nascido.

Mientras passan por aca abaxo estas marauillosas mudanças, el supremo criador de las cosas, le esta sentado y quieto en el trono de su gloria: y presidiendo en el mundo, gouierna los frenos de las criaturas.

Es Rey, por la industria del gouierno, señor, por la magestad y poder: fuente de toda bōdad: principio de todas las cosas: ley viua y eterna: sabio, y recto juez.

Este sapientissimo señor, despierta las cosas, y las haze salir, de no ser a ser, y que gozen del por algun tiempo: y retrayendo despues su influxo, bueluē al no ser, de dōde salierō: [e] y el mis-

d Como el sol (dize Diony.) alumbra, ayuda a la generacion de las cosas corporales, da vida, sustenta, purga, renueua, augmenta, perficiona, es medida y numero de las horas, luz de todo el tiēpo, diuide las cosas corporales, y las congrega y aduna, y conuierte a si. El qual es apetecido de todas ellas, para que las alumbre, de vida, y para mouerse, &c. Assi la luz de la deydad viuificadora de las criaturas, conuierte a si todas las cosas, y junta las derramadas, haziendo que todas de consuno la amen, y apetezcan. Vincētius tomo 4. lib. 29. c. 75.

e El cauallo antes q̄ se engendre no tiene ser, y muerto, buelue al no ser de donde salio.

Flexos iterum cogat in orbes,
Quæ nunc stabilis continet ordo.
Dißepta suo fonte fatiscant.

mo,firma con su infinito saber las criaturas inconstantes de su naturaleza. Porque si Dios no cortasse los passos,a lo que camina a gran priessa a la nada de que le hizo, y lo necessitasse a ciertas [f] bueltas y circulaciones de generacion y corrupciõ, y de boluer a mirar a su principio:no quedaria cosa (de quantas ahora conserua en su vigor la disposicion firme de la prouidencia diuina)que arredrada de su fuente original, no desfalleciesse; sumiendo se en el abysmo de la nada.

Hic est cunctis communis amor,
Repetuntq; boni fine teneri,
Quia non aliter durare queunt,
Nisi cõuerso rursus amore,
Refluant causæ,quæ dedit esse.

Esta fuente de ineffable suauidad,es el amor comun y continuo de todas las criaturas. [g] A este fin vltimo se conuiertẽ: y dessean ser cõseruadas por el. Porq̃ no pueden durar de otra manera:sino es boluiẽdo a amar al primer principio y causa de su ser.

Prosa VII. del libro quarto,donde la Philosophia colige de lo dicho,que no ay mala fortuna.

(?)

BArruntas por ventura (o Boecio) lo q̃ se infiere de tãtas cosas como auemos dicho del hado, y de la diuina

f Dios rige las cosas por ciertas circulaciones,con las quales se perpetuan en el ser. Las semillas producen las plantas,y las plantas a las semillas,los vapores leuantados y bueltos nuues, causan el agua,y la agua causa despues los vapores. Del ayre se haze agua,y del agua ayre. Procedemos de Dios segun el ser de naturaleza, y boluemos al principio de dõde salimos por virtud de la gracia.

g Dios es fin de todas las cosas,porque es el sũmo bien,a quien se ordenan los bienes particulares:y assi todas pretendẽ alcançar este summo biẽ en la manera possible. Y esta es,siendo semejãtes a el:las cosas inanimadas en el ser,los hombres,en el entẽder y amar. A esta causa dixeron los antiguos,que no ay cosa tan insensible,que no tenga sentido para con Dios. Vincentius tom.4.lib.1. c.13.ex Isidoro.videatur etiam S.Tho.3.contrag. c.17.18.&.19.

prouidécia? *Boecio.* Ques esso le pregũte? *Philosophia.* ¡Que toda fortuna es buena: si quiera sea la que llaman prospera; si quiera la que llaman aduersa. *Boecio.* Y como puede verificarse, que no aya mala fortuna? *Philosophia.* Abre los ojos, como sea assi verdad, que qualquiera fortuna alegre o aspera, se conceda a los hõbres o para remunerar a los buenos, o para exercitarlos y prouarlos, [a] o para emmendar o castigar a los malos (como dexamos assentado atras) bien se infiere, que toda fortuna es buena: pues consta que no ay fortuna q̃ no sea justa o prouechosa. 1

Boecio. Grandissima verdad encierra essa razon. Porque si considero con particular aduertécia, la doctrina saludable que poco ha me enseñaste de la diuina prouidencia y del hado: hallo que la sentencia que ahora dizes, estriua en fuertes y neruosas razones. Pero si no recibes pesadumbre (o Philosophia) cõ temos esta doctrina entre las opiniones improuables acerca del vulgo, q̃ poco antes dezias. [b] *Philosophia.* Y porque? *Boecio.* Porque este es el lenguage comun de los hombres, 2 de que cada hora, y cada momẽto vsan, conuiene a saber, que la fortuna de algunos es mala.

1 *Prouerbium. Etragico Comicum. Drama. Actus è tragico comicus a Synesio vocatur cũ pro tristibus initijs lætus succedit euẽtus, præsensq; exitium in columi salute commutatur. Vnde Heliodorus. Exitus Catastrophem habuit è Tragica comicam. Manutius.*

2 *Philo de eo quod liber est quisquis virtuti studet principio, sic ait: Extat sane inter cætera sacrata Pythagoreorum præcepta, & illud egregium quo monemur per viam publicam non ingredi. Non vt feramur per rupes deuias: nec enim laborẽ pedibus imperat: sed figurate subindicatur, nec dictis, nec factis vtẽdum protritis, ac vulgaribus.*

a Aunque viejo (dize Gregor. Naz.) tengo de contaros vna fabula. Ay vn arbol fabuloso q̃ miẽtras mas le cortan, mas ramos echa. Contiende con el hierro, cõ la muerte viue, cortado crece, y consumido se augmẽta. A mi me parece que este es el philosopho Christiano, que con las persecuciones resplandece, y las afflictiones graues haze materia de virtud y con las cosas aduersas recibe gusto y se gloria. Oratio ne cum reuerteretur de agro.

b En este lib. prosa. 4

Philosophia. Gustas, por ventura (Boecio) de que nos acomodemos algun tanto al lenguage y opiniones del vulgo: porque no parezca que nos estrañamos en demasia, del comun trato y modo de hablar de los hõbres? *Boecio.* Haga se conforme a tu voluntad.

Philosophia. Dime (Boecio) no tienes por bueno todo aquello, que es vtil y prouechoso? *Boecio.* Es lo de verdad en toda opinion. *Philosophia.* Pues no me negaras, que la fortuna que exercita la virtud, o corrige los vicios, es vtil y prouechosa. c *Boecio.* Assi lo siento. *Philosophia.* Luego es buena. *Boecio.* Porque no? *Philosophia.* Pues has de saber, que la fortuna que exercita, es la fortuna de aquellos hombres, que fortificados con la virtud, batallã contra las persecuciones y aduersidades: y triumphan de ellas con la tolerancia, y fauor del cielo. 3 Y la fortuna q̃ corrige, es la de aquellos hombres que apartados del mal cõ el castigo: abraçan la sanctidad. *Boecio.* No puedo contra dezir. *Philosophia.* Que me diras pues de la prospera y alegre fortuna, que se da en premio a los buenos? por ventura el vulgo es de opinion, que es mala? *Boecio.* En manera ninguna:

c En esta vida es affligido el justo, y con el açote de la disciplina enmendado: porque se va aparejando (dize el diuino Gregorio. 21. moral.) para el patrimonio de la heredad eterna. Al injusto se le permite, que goze de los deleytes de esta vida: porque tanto pierde de los bienes eternos, quanto alcãça de los bienes temporales. Al buey que ha de morir, dexan andar libre por el prado: pero el que ha de trabajar, anda cargado con el yugo. Quando ay esperança de la salud de el enfermo, no se le cõcede todo lo que pide: pero al que los medicos han desahuziado, no se le va a la mano en cosa alguna. Y a los niños quitan el dinero los padres: para los quales guardan toda la hazienda.

3 *Si hominem videris interritum periculis, intactum cupiditatibus inter aduersa fœlicẽ in medijs tempestatibus, placidũ, ex superiori loco homines vidẽtem: ex æquo Deos, non subit te veneratio eius? Non dices ista res maior est, altiorque, quã vt credi similis huic in quo est corpusculo, possit? Vis istuc diuina descendit: animum excellentem, moderatum, omnia tanquam minora trãseuntem quicquid timemus, optamusq; ridentẽ, cœlestis potentia agitat. Non potest res tãta sine adminiculo numinis stare. Seneca epist. 41.*

sino

sino que como ella lo es justa, y buena: assi el vulgo la tiene por tal. *Philosophia*. Y que siente de la otra fortuna que intitulan aspera y dura, que con su justo rigor y aspereza toma vengança de los malos, aunque de ella no se siga su enmienda? Por ventura el pueblo la juzga por buena? *Boecio*. Antes la tienen por miserrima y infelicissima, sobre todas quantas malas fortunas se pueden imaginar.

Philosophia. Ten punto, y mira Boecio: como si seguimos en esto la opinió del vulgo, [d] védremos a dar de ojos en otra doctrina inopinable acerca del mismo vulgo, 4 *Boecio*. Y qual es essa? *Pphilosophia*. De lo que poco antes diximos, que aquella es buena fortuna que trae prouecho a su dueño (que el vulgo tambien lo concede) se seguiria que toda la fortuna aspera o fauorable de los buenos, si quiera fuesse la correctiua con que comiençan a ser virtuosos, o la que executa y prueua a los que van aprouechando, o la que gualardona los merecimientos de los perfectos, seria buena de cótino por el prouecho que trae, y toda la fortuna de los malos, que toda via perseueran en sus vicios, si quiera sea la que llamá prospera, si quiera la aduersa, se-

4 *Nunquam volui populo placere. Nam quæ ego scio non probat populus: quæ probat populus, ego nescio. Qui enim placere potest populo, cui placet virtus? Malis artibus popularis fauor quæritur, similem te illis facias oportet. Seneca epist. 29.*

d Phocion predicando al pueblo sintio, que applaudian a lo que dezia. Boluiose a los amigos, y dixoles, q es esto? por ventura he dicho alguna cosa mala sin aduertirlo? Tan persuadido tenia que no podia dar gusto al vulgo si no lo malo. Plutar. en las Apo.

ria siempre mala: pues no les aprouecha. *Boecio.* Euidentemẽte se sigue lo que dizes en la opinion del vulgo: aunque los hõbres que viuen en el, no se atreuerãn a dezillo (puesto que lo sientan assi) por no condenar en publico la felicidad y prospera fortuna de los malos.

Philosophia. Por tanto si no ay fortuna que no sea buena, no ay porque el varon sabio prudẽte y virtuoso, lleue con molestia el entrar en batalla con la fortuna, y el descender con ella al lugar de la lucha: 5 como no le está bien al varon fuerte turbarse quando se oye el estruẽdo de la guerra. e Porque la misma difficultad de pelear y de resistir a la fortuna, es materia al varon fuerte, de estender su gloria, y al bueno de confirmarse en la sabiduria y en la virtud. f

De esta difficultad y resistencia, se intitula la virtud. 6 Porque aquello se llama virtuoso, q̃ estriuando en sus fuerças, no es vencido de las contrarias. Entẽded pues todos los mortales, q̃ no os pusieron en la palestra, y en el camino y aprouechamiento de la virtud, para que os entregueys a los regalos, ni para que os marchiteys 7 con los deleytes. Guerra sobremanera amarga y difficultosa, es la que

5 *Ardua ad quæ vocamur, & confragrosa sunt. Quid enim? Plano aditur excelsum? Sed ne tã abrupta quidẽ sunt, vt quidam putant. Prima tamen pars saxa, rupesq; habet. lib. 2. de tranquil. vitæ. c. 1.*

6 *Ex quo etenim virtus vocatur, quod suis viribus nitens, no superatur aduersis.*

7 *Seneca. Inde pallor, & neruorum vino madentium tremor, & miserabilior ex cruditatibus quã ex fame macies. Inde incerti labentium pedes: & semper qualis in ipsa ebrietate titubatio. Inde in totam cutem humor admissus, distentusque venter: dum male assuescit plus capere quã poterat. Inde suffusio luridæ vilis, & decolor vultus: tabesque in se putrescentium, & retorti digiti articulis obrigescentibus neruorum sine sensu iacentium torpor, aut palpitatio corporum sine intermissione vibrantium. Seneca epist. 96.*

e Milicia es la vida de hombre sobre la tierra

f Las prosperidades acuden a los plebeyos y a los ingenios viles (dize Seneca.) Echar el yugo a las calamidades y espantos de los mortales : es propriedad de los grandes varones. lib. de prouiden. Dei.

traeys con la fortuna. Andad con cuydado, porque la triste no os opprima, y la alegre no os corrompa y ensoberuezca. g Ocupad siempre el medio de la virtud: con animos esforçados. Porque todo lo que os precipita en la desesperació, o pusilanimidad, o os leuāta a la soberuia, y presumpcion: tiene annexo el menosprecio de la virtud: que consiste en el medio de los extremos viciosos: y fuera de esto no recibis premio, sino pena por vuestras obras. En vuestra mano esta, el hazer a la fortuna como quisieredes: buena o mala. Porque la que parece aspera, y aduersa, si la lleuays con buen animo para prueua de la virtud, 8 o correction de los vicios: sera buena y prouechosa: h y si desmayays sera mala, por el daño que os acarreara, tomando vengança de vuestros vicios y peccados: aunque absolutamente sera buena, por la disposicion y orden diuina, que justamente os atormenta.

Metro VII. del libro quarto, donde la Philosophia confirma su exortacion, cō exemplos de hombres fuertes.

g Quādo me aura llegado la suerte de menospreciar la vna y la otra fortuna? quando rendidos todos los affectos, y subjectos a la razon, podre dezir aquella voz? Venci. Preguntas me a quien vēci. No a los Persas ni a los extremos de los Medos, ni si ay algo q̄ conquistar de esta parte del Danubio, sino la auaricia, sino la ambicion, sino el temor de la muerte, que vencio a los que vencieron las gentes. Seneca epist. 72.

h De vn hōbre llamado Phidias cuenta Seneca, que era tan extremado artifice: que hazia las imagines de marfil, o de metal, o de otra materia qualquiera, con el mayor primor q̄ en aquella materia podia hallarse. Assi nosotros auemos de mostrar virtud en las riquezas, o en la pobreza, en la patria, o en el destierro, siendo Emperador, o siendo soldado, sanos, o enfermos, de qualquiera manera que tomemos la fortuna, auemos de obrar de ella marauillas. Episto. 86.

8 *Samarensis.*
Aspera ferre decet, maturant aspera mentem,
Et bene matura plenius vsa sapit.
Per nimios æstus gelidas transitur ad vndas,
Sic q; per oppositum, dulcia quæris homo.

Bella bis quinis operatus annis,
Vltor Attrides, Phrygiæ ruinis,
Fratris amissos thalamos piauit,

AGamenon hijo de Attrides, quiriendo vengar la injuria de su hermano Menelao Rey de los Griegos: dio guerra diez años continuos a la ciudad de Troya, que esta sita en la prouincia de Phrygia: y con las ruynas de ella, purgo la violencia que Paris hijo de Priamo Rey de Troya y hermano de Hector, auia hecho, a Elena muger de Menelao. [a]

Ille Dum Graiæ dare vela classi
Optat, & ventos redimit cruore,
Exuit patrem, miserumque tristis
Fœderat natæ iugulum sacerdos.

Como Agamenon desseasse nauegar con la armada Griegana, y los vientos fuessen contrarios: aportaron a cierta Isla: donde (consultados los Dioses) redimio los peligros con la sangre de su querida hija.

Desnudase Agamenon de la piedad de padre, como varon fuerte, y sacrifica el sacerdote a la Diosa Diana (segun el pacto de la reconciliacion) la miserable garganta de Efigenia hija de Agamenon, triste y melancolica.

Fleuit amissos Ithacus sodales
Quos ferus vasto recubans in antro,
Mersit inani Poliphemus aluo:
Sed tamen cæco furibundus ore
Gaudium mœstis lacbrimis rependit.

Vlysses [b] otrosi, Rey de Ithaca, boluiendo de la guerra de Troya, despues q anduuo diez años errando por el mar: llego a ciertas montañas, donde lloro amargamente la perdida de sus compañeros. A los quales el fiero Gigante Poliphemo, [c] que viuia en vna grande cueua, auia encerrado ya en su vientre des-

a La madre de Paris Hecuba soño, que paria vna hacha ardiendo. Dixeronle los adeuinos, q lo auia de ser el hijo que traya en el vientre para abrasar a Troya como lo fue: hurtando la Reyna de Grecia Elena, al Rey Menelao.

b Ithaca es vna Isla donde Vlysses fue Rey, (como dize Ciceron) y de la Isla y de vna ciudad que auia del mismo nombre: se llamo Vlysses Ithacus, y assi lo intitulaua Boecio.

c Este Gigante era hijo de Neptuno, y residia en la Isla de Sicilia. Trago a quatro de los compañeros de Vlysses, y tenia encerrados los otros para hazer otro tãto de ellos: emborracholo Vlysses con vino tinto: y quando estaua dormido, le saco Vlysses vn solo ojo que tenia en medio la frente con vn palo tostado: y libro a los compañeros.

compasado. Vlysses lleno de ira, restituyo la alegria a sus ojos tristes, sacando al fiero Poliphemo de en medio de la frente vn ojo solo que tenia.

Herculem duri celebrãt labores,
Ille Cẽtauros domuit superbos,
Abstulit sæuo spolium leoni.
Fixit & certis volucres sagittis,
Poma cernenti rapuit draconi
Aureo læua grauior metallo.

A Hercules [d] tambien, hazen celebre y glorioso los grandes trabajos que passo. El domò los soberuios Cẽtauros. [e] El quito la piel, al leon brauo [f] q̃ destruya la region de Grecia. Mato cõ su arco las Arpias, que robauan y ensuziauan la mesa del Rey Phineo, [g] que estaua ciego en pena de su peccado. Robò las mançanas de oro, que guardaua el Dragon en el huerto del Rey Athlante: [h] y auiẽdole rẽdido con la maça de oro q̃ lleuaua en su mano derecha: sacò la siniestra cargada del glorioso despojo.

Cerberum traxit triplici cathena,

Tirò de las cadenas con que el Cancerbero [i] tenia atadas las tres cabeças, y le quito de la puerta del infierno: para que no estoruasse la entrada de sus compañeros.

Victor immitem posuisse fertur,
Pabulum sæuis dominũ quadrigis.

Vencio tambien Hercules al cruel Diomedes [k] Rey de Thracia, que cebaua sus cauallos desde pequeños con carne humana: boluiendo en manjar de los cauallos carniceros y feroces, a su proprio amo y señor.

Hydra combusto perijt veneno.

Abraso cõ fuego la Hydra [l] que residia en la laguna de Lerna:

d La Diosa Iuno aborrecia a Hercules, porque era hijo de Alemena la adultera, la qual se junto a Iupiter hermano de Iuno, y le pario a Hercules. Embiole Iuno muchos mõstros y peligros. Y a todos los vẽcio. Antes se canso Iuno de ordenarlos: que Hercules de vencerlos. Aqui se ponen doze victorias. Calepino pone. 34. y otros muchas mas.

e Los Centauros erã vnos mõstros medio hõbres y medio toros (como dize S. Thom.) hijos del Gigante Ixion y de Iuno: destruyan la tierra. Mato Hercules muchos de ellos: y los otros huyeron.

f En la sylua Nemea auia vn fiero leon, que asolaua la tierra. Matolo Hercules, y quitole la piel. Guarnecio de oro los dientes y las vñas: y traya despues la piel adereçada por armas y ornato.

g Phineo cego por orden de los Dioses: porq̃ auia sacado los ojos a dos hijos suyos, q̃ auian querido forçar a su madrasta (segun ella dezia siendo al reues) y para mayor castigo del Rey venian las Arpias (que eran vnos monstros con cuerpo de aue y cabeça de

na: de

Fronte turbatus Achelous amnis,

Ora demisit pudibunda ripis.

Strauit Antheum Lybicis arenis
Cacus Euandri, satiauit iras.

Quosq; præssurus foret altus orbis
Setiger spumis humeros notauit

Vltimus cœlum labor irreflexo
Sustulit collo, pretiumq; rursus
Vltimi cœlum meruit laboris.
Ite nunc fortes vbi celsa magni

na: porque las armas no aprouechauan.

El rio Acheloo [m] transformado en differentes figuras de animales para pelear con Hercules: (conuertido en toro vltimamente) Hercules le descorno. Confusso y affrentado Acheloo por la falta del cuerno que sentia en la cabeça, se zabullo lleno de verguença en las aguas de la ribera.

. Vencio otrosi al Gigãte Antheo [n] hijo de la tierra: en las arenas de Libia: y el monstro Caco [o] (que tantas rabias auia hecho a Euandro) con la muerte que Hercules le dio, harto la ira de Euandro el agrauiado.

El puerco jauali [p] cubierto de cerdas (aunque señalo cõ la espuma de su boca los ombros de Hercules que auian de sustentar el cielo supremo) al cabo dexo la vida en sus manos.

El vltimo trabajo y valentia de Hercules fue sustentar el cielo con los ombros [q] sin inclinar el cuello a la tierra: por lo qual merecio que en premio de sus trabajos se le concediesse la possesion del mismo cielo.

Ea pues los que os teneys por esforçados, caminad al descanso por las sendas asperas que os demuestran los exemplos de varones

de muger) y robauanle la comida de la mesa. Matolas Hercules con sus saetas.

h Athlas Rey de Lybia tenia vn huerto, cuyos arboles y fruta eran de oro. Encargo la guarda del, a las hijas de Hesperido su hermano, y ellas pusieron vn dragõ a la entrada. A pesar del qual, Hercules robo las mançanas de oro.

i Hercules lleuaua cõsigo a Theseo, y otros mãcebos esforçados, quãdo yua a sacar del infierno a Proserpina. El Ceruero trago a Periteo que yua delante: los otros temierõ. Assio Hercules de las tres cadenas que tenia el Can, y lleuole captiuo.

K Los vezinos de Thracia huyan, y los estrangeros no querian entrar en la prouincia: porque Diomedes los mataua a los vnos y a los otros para cebar sus cauallos. Hercules de compassion mato a Diomedes, y le dio a comer a essosmismos cauallos. Ouid. 9. Met.

l Ya se dixo de esta serpiente en este mesmo libro, prossa. 6. al principio.

m De Acheloo se dixo lib. 2. metro. 2.

n Antheo era vn Gigãte que moraua en vna

Ducit exempli via, s.eur. inertes.
Terga nudatis? superata tellus.
Sydera donat.

rones tan valerosos. Porque hōbres pusilanimes y descuydados descubris las espaldas, huyendo de los trabajos, y aduersidades? Sabed que la tierra vencida, paga con los cielos: donde estan los tronos claros y eternos, el sūmo bien, vltimo fin, y la bienauenturança. La qual nos conceda el que nos crio, y redimio. Iesu Christo hijo de Dios viuo por su infinita clemencia. Amen.

¶ *Fin del quarto libro, a gloria de Dios.*

DExa se de traduzir y interpretar el libro quinto; porque tratá de concordar el libre aluedrio cō la diuina prouidencia y de otras cosas, que pertenecen mas para la especulacion de las escuelas de los Theologos, que para la reformacion de costumbres, y desengaño del mundo (que es lo que yo mas pretendo) La misma Philosophia lo dize en la prime ra prosa del libro quinto, quiriēdo se ascusar: por estas palabras. Yo me doy priesa (o Boecio) a pagar la deuda de mi promessa,

cueua en Lybia. De la qual salia a robar. No se atreuian los mercaderes a passar por alli. Peleo Hercules cō el. Fingē los poetas, que era hijo de la tierra: y que quādo Hercules lo derribaua en ella recobraua las fuerças: hasta que Hercules le sostuuo enel ayre, y le ahogo.

o Caco era vn Centauro hijo de Vulcano. Hazia grandes daños en el monte Auentino de Roma: señaladamente a Euandro Rey de Grecia que estaua en aquel mōte. Quādo Hercules fue de España (vencido ya Gerion) mato a Caco, q̄ tambien le auia robado al ciertos bueyes y vacas de las que lleuaua de España. Solto algunos bezerrillos, los quales bramaron: respondē las madres captiuas: y assi se descubrio la cueua del Centauro.

p En Archadia auia vn puerco ferocissimo, que turbaua la tierra. Entro en batalla Hercules con el: y dando y tomando, vino el jauali a mangchalle con el espumajo q̄ echaua por la boca, las espaldas que sustentaron despues el cielo.

q El monte Athlante esta en Affrica, es altissimo. Sale de el, el rio Nilo y otros. Sobre este mōte

que fue mostrarte el camino derecho por donde boluiesses a tu patria. Y aunque es verdad, que lo que me pides que te enseñe, del caso y del libre aluedrio, aproueche para el conocimiento y especulacion: pero parece, que se aparta algũ tanto del blãco de nuestro intento, y temo (que fatigando te en las sendas apartadas y questiones estrañas) no te queden fuerças para caminar por el camino que te auemos enseñado, que te ha de poner en tu dulce patria. El camino, la verdad, y la vida, es el Hijo de la Virgen, a el sea gloria y alabança en los siglos de los siglos.
Amen.

Laus Deo.

se leuantaron las fabulas de Athlante Rey de Lybia: del qual affirmã, que sostuuo el cielo q̃ se caya a pedaços. (dizen los sabios, que porque supo mucho de los cursos de las estrellas) Rogo este Athlante a Hercules, q̃ sustentasse el cielo mientras el respiraua. Despues los Dioses conuirtieron este Rey en el monte Athlante: de donde Hercules sustentaua mas a su plazer la machina de los cielos: y aunque ciertos Gigantes q̃ estauan agrauiados de Iupiter (porlo que se cuenta lib. 3. prosa 12.) le quisierõ quitar debajo del cielo, para que se cayesse con Iupiter, y con todos los Dioses: y le hizieron doblar la vna rodilla Hercules con todo esso preualecio. Y por su constancia y por el beneficio recibido le dio Iupiter el cielo en gualardon.

TRATADO PRIMERO

De algunos exemplos de la diuina Escriptura y de los Sãctos, que persuaden mas efficazmente la fortaleza que los passados.

LAS fabulas al fin son fabulas, y ruydo vano de las orejas, y lo que se funda en ellas de moralidad y doctrina, no cunde tanto en las almas como los exemplos viuos y verdaderos de los sanctos, que estan clamãdo sin cessar desde los sepulchros del suelo, y desde las sillas resplandecientes del cielo: y assi antes de leuantar la pluma, me ha parecido traer algunos exemplos de hombres, de mugeres, y de niños, fuertes y valerosos: los quales desnudãdose del affecto de padres y de madres, como buenos padres, y buenas madres, amaron como auian de amar à sus hijos, y gustaron de los aborrecer y conseruar para la vida eterna. Calle aqui Agamenon, y las lagrymas derramadas por Efigenia su hija, q̃ para ellos no fue de prouecho su muerte: ni a nosotros (estando de por medio los hechos heroycos de los Sãctos) nos sirue de exemplo.

(?)

Cap. I. De la mysteriosa fortaleza de Rachel.

PONGAMOS en primer lugar por exemplo de fortaleza en la escuela y policia del cielo, à la tan fuerte como hermosa Rachel: la qual aunque lamento sus hijos con vozes y llantos, que se oyan en las alturas (como dize Hieremias, 1 y el Euangelista S. Matheo) no quiso recibir consuelo, como si los vuiera

1 *Hiere.31. Mattha.2.*

perdido: porque aunque auian perdido el ser corruptible y temporal, auian grangeado por medio del martyrio (dize sant Hilario 2) otro mas precioso ser: subiendo a la gloria de la eternidad. Y el consuelo cae bien quando se pierde del todo lo que se llora: no quando se mejora, y augmenta. No pide Rachel que le resusciten sus hijos, porque toda su esperança y todo su consuelo, lo reserua para la otra vida. Ni en esta le ha menester, sabiendo que viuen para siempre.

Como llore esta madre, y no quiera recibir consuelo (dize Ruperto Abbad 3) mejor se puede sentir con la experiencia: que con la licion de la historia. Que dirtemplos de vozes y lagrymas tan mysteriosas? Por ventura semejante lamentacion, no es mas dulce que todas las consolaciones del siglo presente? dize aquel (sea el que fuere el que ha gustado y visto quan dulce sea el Señor, y quanta suauidad distile en el coraçon este amoroso llanto) fueron me a mi mis lagrymas 4 panes de dia y de noche, por todo el tiempo que mis enemigos me dizen a donde esta tu Dios en quien confias. Sacramento es este muy grande, y muy prouechoso: porque por el se nos enseña como auemos de sentir y no sentir, llorar, y dexar de llorar, la perdida de las cosas que mas amamos en esta vida. Doctrina es esta del cielo, con la qual se pone en execucion lo que dize el Sabio. 5 Al justo no contristara qualquiera cosa que le succediere, por aduersa que sea. Porque aunque el mundo se huelgue, y los sieruos de Dios se contristen por algun tiempo, (como dixo Christo nuestro bien a sus discipulos 6) pero su tristeza se conuierte en gozo y alegria eterna: y la esperança de esto, y el saber que gusta Dios (a quien ellos tanto dessean agradar) de sus afflictiones: los tiene con inefable consuelo. No sera razon, que passemos adelante sin reparar en vision tan grande, como es, que Rachel arda con el dolor de auer perdido sus queridos hijos, y no se abrasse y consuma,

2 *Hilar. canone. 1. in Matth. fine. In æternitatis enim profectũ per martyrij gloriam efferebantur: consolatio enim rei amissæ erat præstanda, non auctæ.*

3 *Rupertus super Matth. c. 2.*

4 *Psal. 41. Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte: dum dicitur mihi quotidie, vbi est Deus tuus.*

5 *Prouer. 12. Non contristabit iustũ, quicquid acciderit: impij autẽ replebuntur malo.*

6 *Ioan. 16. 20.*

antes

antes eche de si resplandores de grandissima alegria.

Tomando pues este amoroso mysterio (para consuelo y doctrina de las almas) desde sus principios: se ha de notar lo que la diuina escriptura dize en el capitulo treynta y cinco 7 del Genesis, que succedio quando Rachel pario a Beniamin, y fue: que junto a Bethleen (que en aquel tiempo se llamaua Ephrata) apretaron los dolores de el parto a Rachel de tal manera, que vino a morir: y estando a lo vltimo de la vida, puso por nombre al hijo (o la partera por ella como dize sant Hieronymo 8) Benoni, que quiere dezir, hijo de mi dolor: pero el padre le mudo y reformo el nombre, y le llamo Beniamin, que quiere dezir hijo de la diestra. Muere Rachel, y entierra la Iacob en vn camino junto a Bethleen: leuantando vna estatua junto al sepulchro. Tuuieronse siempre en grande veneracion estas reliquias. Y como en estos tiempos al sancto con quien los pueblos o el Reyno, tienen particular deuocion, le suelen llamar patron: assi a la sancta Rachel llamauan madre de toda aquella tierra. (como aduierte sant Hieronymo 9 y Lyra) Por donde se entendera lo que san Matheo dize 10 en el capitulo segundo, que quando Herodes mato los Innocentes, se cumplio lo que estaua prophetizado por Hieremias: vna voz se oyo en lo mas alto y apartado. El lloro de los niños, y la lamentacion grande de las madres: y era, que Rachel llorava a sus hijos, y no quiso recibir cõsuelo, porq̃ no sõ. Dize se Rachel llorar sus hijos por via de hyperbole y encarecimiento (como 11 dize la glossa y Remigio) quando fueron martyrizados los Innocentes: por ser tenida por madre de aquella comarca: o porque los llorauan las madres donde estaua la figura leuantada, y los sanctos huessos de Rachel, tomandose Rachel por la tierra donde estaua su sepulchro, y por los moradores della. Hijo de dolor llamo Rachel a Beniamin, representãdo el llãto q̃ auia de auer en la muer-

7 *Gene.35. Egrediente autem anima prae dolore & imminente iam morte, vocauit nomen filij sui Benoni, id est, filius doloris mei.*

8 *Hiero. Hiere.31.*

9 *Hiero. Mattha. 2. Lyra ibidem, & Genes. 35.*

10 *Matth.2. Rachel plorans filios suos, & noluit consolari, quia non sunt.*

11 *Glossa & Regimius*

te injuſta de los Innocentes (que muchos de ellos eran del Tribu de Beniamin, como dize ſant Hieronymo 12) pero eſte llanto y dolor, lo conuirtio el fuerte luchador Iacob (que preualecio contra Dios) en alegria: llamando le Beniamin y hijo de la dieſtra. Por la qual en la diuina eſcriptura ſon ſignificados los bienes eternos, ſegun dize ſant Auguſtin, 13 y comunmente los ſagrados Doctores: dando a entender por aqui, que la muger quando pare ſe entriſtece con los dolores del parto, pero en naciendole vn varon, no ſe acuerda de los trabajos paſſados.

12 *Hiero. Hierem. 31.*

13 *S. Aug. pluribus in locis.*

Tambien fue Rachel figura de la ſinagoga: 14 la qual quando pario a ſant Pablo del Tribu de Beniamin, perdio ella la vida, quedando viuo el hijo de la dieſtra y vaſo de eleccion. Y eſta fue la cauſa, porque ſe llamo a ſi miſmo ſant Pablo hijo abortiuo: eſto es nacido violentamente en la ygleſia.

14 *Interlin. Geneſ. 35. & Iſidorus, & Lyra.*

Sant Gregorio la gloſſa, y Rabano Mauro 15 dizen, que Rachel ſe interpreta oueja. Otros Doctores dizen, que ſe interpreta, la que vee el principio, o la que vee a Dios. Y que a eſta cauſa, por Rachel es figurada la vida contemplatiua: la qual ſe ocupa en mirar a Dios, que es el principio de todas las coſas, ſin enigmas, y ſin que entreuengan criaturas. Y que ſi Rachel y el alma contemplatiua es oueja, que no es qualquiera oueja: ſino la que vino a buſcar el paſtor del cielo 16 y la lleua ſobre ſus ombros, deſde los quales mira de cerca y contempla ſu diuino roſtro lleno de piedad. Alli compone ſus validos por los corderillos, que embia adelante de ſi al cielo: y recibe ciento por vno en medio de las perſecuciones, como el miſmo Señor lo dize por ſant Marcos. 17 Si Iob dezia: Poned me Señor junto a vos, y tome quiē quiſiere las armas contra mi: que dira la que no ſolamente eſta junto a eſte fuerte armado ſino ſobre los ombros de eſte Gigante, que ſalio de el cielo, y buelue a lo mas alto de el. Si fuere meneſter

15 *S. Gregor. 30. mor. 31. glo. Matth. 2. Raba. ſuper illud, & habitauit in Nazareth.*

16 *Glo. & Raba. vbi ſupra.*

17 *Marc. 10. Recipiet centies tantum in tempore hoc cum perſecutionibus.*

morir contigo (dira) no te negare, ni me dexare caer de tus amorosos braços. O quan grande es el gozo, q̃ vn alma siente, quando vee cumplido en si lo que dize Dios por Esaias. 18 Yo te leuantare sobre la altura de la tierra. Sus proprios ojos (dize en otra parte) veran al Rey de la gloria en los resplandores de su hermosura, y miraran de lexos la tierra, y tu coraçon contemplara el temor. Lo q̃ se contẽpla (dize Aristoteles 19) no se teme.

18 *Esai.58.14. sustollam te super altitudinẽ terræ.* *Esai.33.17.*

19 *Aristot. 2. de anima.*

Oueja es Rachel, y Oueja es Christo nuestro Redẽptor, que no abrio su boca quando la lleuauan a sacrificar. Llorando y lamentando estaua Rachel, la perdida de sus hijos, porque assi lo demandaua la naturaleza y el amor maternal, pero no quiso recibir consuelo de su muerte, quando se acordo de la gloria y vida eterna donde sus hijos yuan a parar. Christo nuestro bien estuuo triste y temio, y pidio al Padre, que si era posible passassen adelante los dolores de la passion, mouido del affecto natural y de la voluntad como de apetito dado para conseruacion del subjecto: pero quando entra essa misma voluntad, mouiendo segun las razones eternas, y el precepto del Padre, y su gloria y el remedio de tanto numero de almas, oluidado de si mismo buelue a dezirle: no mi voluntad sino la vuestra sea cũplida. En vna parte dize sant Pablo, 20 que el cordero de Dios offrecio sacrificio al Padre con lagrymas en los ojos. Y en otra dize, 21 que teniendo puestos los ojos en el gozo, suffrio los tormentos de la Cruz, menospreciando la confussion.

20 *Hebræ.5. cum clamore valido & lachrymis.*

21 *Hebræ.12.2. Proposito sibi gaudio sustinuit crucem, confussione contempta.*

Nuestro deuotissimo Padre sant Bernardo, 22 no acabaua de marauillarse considerando las lagrymas, la tristeza, y los temores del hijo de Dios, y la alegria por otra parte de los martyres, saludando las Cruzes, y los tormentos desde el punto, que las alcançauan a ver. Y riẽdose en medio de las llamas, y caminãdo a los martyrios, como si fueran combidados a grandes banquetes y regalos, sin rastro de temor, ni de tristeza. Siem-

22 *Pater noster Bernard. sermo. S. Andreæ.*

pre fuy tu enamorado (dize sant Andres a la Cruz) y desee abraçar me contigo. Voz es esta bien differente (dize Bernardo sino parezco temerario) de aquella, Padre si es possible, passe adelante este caliz. No dize la diuina escriptura, que Abrahan se entristecio quando le mandaron sacrificar a su hijo: antes el mismo hijo de
23 *Ioannis*.8. 56. Dios 23 dize que se holgo Abraham, quando vio el dia de su passion. Y violo quando yuan el Padre y el hijo al lugar del sacrificio, lleuando Isaac acuestas la leña, con que se auia de offrecer la hostia. Figura bien expressa, de la jornada del cordero sin manzilla, quando lleuaua acuestas la Cruz, en que se celebrò el sacrificio.

No quiso el Dios de las misericordias (dize nuestro padre sant Bernardo) armarse con el affecto robusto cō que peleo sant Andres, y otros valerosos soldados, del aula celestial: porque los sanos no tienen necessidad de medico, sino los enfermos. Aduierto en el Capitan general, el temor de los pusilanimes: conozco en el medico la voz del enfermo, y veo la gallina seca, y muerta de hambre sobre los polluelos. Bien pudiera el criador del mundo aguardar la muerte sin temor, pues era señor de la vida y de la muerte: y tenia potestad para poner su alma, y ninguno se la podia quitar. 24
24 *Ioannis*.10. Todo fue dispensacion de la piedad infinita: para que no solamente la passion del cuerpo, sino tambien la afliction del coraçon nos fuesse saludable: y como su muerte nos dio la vida, assi su tristeza nos alegrasse, su pauor nos esforçasse, su tedio nos animasse, su turbació nos quietasse, y su desconsuelo nos consolasse. Vn An-
25 *Lucæ*.22. gel llego a confortar 25 al hijo de Dios: para que con este exemplo me confortasse yo en mis angustias. Su passion me haze abraçar la Cruz: y su tristeza no da lugar a que me sorba y ahogue la mia. No tiene porque desesperar el que recibe molestia cō las tribulaciones, y leuanta los sollozos con Rachel, por la perdida de las cosas de esta vida: y dessea que no pare en su casa el ca-

liz. Diga se a los pusilanimes, no querays temer: y los que teneys las entrañas llenas de amargura; esforçad essos coraçones. Poned los ojos en Dios, consultad al q̃ os crio. Deleytaos en el Señor: y el os dara las peticiones de vuestros coraçones. Subid en los ombros de este Gigãte, (q̃ se alegro para correr la carrera 26) y no dessseareys recibir consuelo en este valle de lagrymas: antes direys, no mi voluntad señor, sino la vuestra sea cũplida.. Aprendan los affligidos a buscar el aliuio no en la carne, ni en las consolaciones de la tierra: sino entre los Angeles en el cielo: y entiendã que si murmuran, o le buscan en otra parte, que pereceran. No los derribe la tristeza, ni desdeñen el consuelo: reconozcan en el Saluador su propria voz dolorida, y no desesperen de la salud. Que quando esta vaya cobrando fuerças, y crecieren en vn varon perfecto, no se hallarã en sus almas sollozos, ni clamores, sino vna perpetua tranquilidad y sosiego, y hazimiento de gracias, y voz de alabança, y vna grandissima hambre de trabajos y persecuciones por el nombre del Señor. Entenderan que posseen todos los gozos juntos quando enuistieren con ellos tentaciones differentes. 27 Yuan los Apostoles gozosos de que auian llegado a tanta dignidad, y priuança en la casa de Dios: que merecian padecer contumelias, por el nombre de Iesus.

26 *Psalmo.18.*

27 *Omne gaudium existimate fra. charis. cum in diuersas tentationes incideritis.*

Prometido tiene el hijo de Dios a los que cursan en su escuela, que haran lo que el haze, y otras cosas mayores. 28 O dignacion soberana. Sube el Verbo eterno sobre sus ombros a la oueja flaca, y hazela crecer sobre si, y hazer mayores obras que no el, padeciẽdo por su amor con increyble alegria, sin mezcla de tristeza ni de dolor. (las vnas obras y las otras, obras son de este señor dize sant Augustin. 29 Solo se differencian en hazer las por si, o en otros) Mi coraçon y mi carne (dize Dauid 30) se alegraron en Dios viuo. Si el alegria de Dios viuo ocupa el espiritu y la carne, no queda en todo el hombre lugar desocupado para la tristeza.

28 *Ioan.14.*

29 *Augustinus.*

30 *Psal.83.*

Y porque los hombres animales (que no perciben las cosas de Dios) no imaginen que estas llamas de alegria y de amor que oyen contar de los sanctos, y el desnudarse de los affectos no solo de padres, sino de su propria naturaleza de hombres, son thesoros heredados, ò hallados en sus casas: acuerdense de el enigma de Samson, y sepã que del fuerte sale la dulçura y la suauidad:
31 y que si Abraham se alegro para auer de ver el dia del Verbo y sabiduria del Padre, que primero salio de su tierra, y dexo toda su parentela, sin saber adonde yua, 32 por solo mandarselo Dios. Y sepan tambien que si Rachel subio como aguila real, sin parar hasta ver la luz infinita, y el principio de donde salio: al salir de la casa de su padre se oluido de toda su tierra, y se jũto a la fortaleza de Iacob, y fuerõ dos en vna carne y espiritu: y tuuo valor para pisar los idolos de su padre Laban, 33 y sentarse sobre ellos: por lo qual se significa la penitẽcia, y la humildad (dize sant Gregorio 34) con las quales se cubren los peccados, como se cubrieron los idolos con las haldas de Rachel. Sentose para llorar en la amargura de su alma los defectos de la vida, y por ay leuantarse a contemplar la piedad immensa de su criador: que es lo que dixo Dauid: Leuantaos despues que os vuieredes assentado.

31 *Iud.* 14.

32 *Hebræ.* 11. *nesciens quo iret.*

33 *Gen.* 35.

34 *S. Grego.* 30. *moral. cap.* 31.

Y notese mucho, como Rachel puso los idolos debajo de la xalma y aparejos del camello: porque los idolos de este mundo, 35 y los dioses falsos, vientre, auaricia, y los demas (haziendo como hazen a los hombres, que los adoran brutos animales) no merecẽ otro mejor lugar, que estar debajo de las xalmas de las bestias, sobre las quales ponẽn los hombres las cargas, 36 con que hazen arrodillar a los mas fuertes camellos. Y no se tenga por descomedimiẽto el no auerse leuantado Rachel, quando entro su padre: porque quando se trata de religion, y de esconder los Dioses falsos, y adorar al Dios verdadero: no sera digno de este señor, el q̃ en tal caso no aborreciere a sũ padre y a su madre. Do-

35 *Quorum Deus venter est, & auaritia est idolorum seruitus.*

36 *Vt talentum plumbi omnis iniquitas.*

Nota.

ctrina es de sant Ambrosio. 37 El qual dize, que Rachel es figura de la ley de gracia: la qual escondio los idolos de todo el mundo.

A proposito de esto dize Philon Iudio: 38 que Rachel se interpreta vision de profanacion, no porque mirasse ella profanamente, como las mugeres flacas y descompuestas: sino antes al reues, porque confiriendo las cosas visibles y carnales, con las inuisibles, espirituales y eternas, no tenia por religiosas, sino por profanas, todas las cosas de esta vida: en tanto grado, que auiendola besado Iacob como a parienta quando le ayudo a dar agua a su ganado, 39 lloró ella a grandes gritos y no dexara de llorar (dize sant Ambrosio 40) si no le descubriera el parentesco. Muger tan fuerte quien la hallara? de lexos del siglo, y de los fines de la tierra. 41 De los fines de la tierra: porque dexa los affectos terrenos, y el amor del mundo: y emplea todas sus fuerças en mirar, amar y seruir a su principio. En el silencio y en la esperança: estara su fortaleza: en el sueño velador de la esposa, y en el oluido acordado, de la contemplacion de las cosas celestiales. Entienda pues el siglo, que no se halla margarita tan preciosa en la tierra de los que viuen suauemente: sino en la tierra de la mortificació, donde cada vno lleua su cruz acuestas con paciencia.

Si me preguntare alguno por la qualidad de fortaleza tan singular. Dire, que como las armas de la milicia Christiana, no son carnales sino espirituales: assi la fortaleza de los sanctos, no es fortaleza de cuerpo, sino de espiritu. Y que como Iudich triumpho con la hermosura que Dios le puso, de Holofernes el inuincible: assi la belleza de Rachel (no la del cuerpo, sino la que Dios puso en su alma) fue la fortaleza con que vencio todos los enemigos. Considero, que la fortaleza y la hermosura corporal tienen vn mismo principio y causa, que es la proporcion y conformidad de los humores en que consiste la salud, y de donde se deriua la hermosura y la fortaleza: las quales se pierden con la enfermedad, que

37 *Ambrof. de Iacob, & vita beata. lib. 2. c. 5. fine.*

38 *Philo de congressu quærēdæ eruditionis gratia.*

39 *Genes. 29.*

40 *Ambrosi. lib. 3. de virginibus,*

41 *Procul & de vltimis finibus pretiū eius.*

es

es falta de firmeza, y destruccion dela hermosura. Bien dixo conforme a esto Origenes, 42 que de la hermãdad de las virtudes y conformidad de las potencias, resulta en el alma la hermosura y fortaleza espiritual: y que estas se pierden con la flaqueza de las passiones, y con la vejez de las costumbres deprauadas. En el Psalmo.44. 43 se haze muchas vezes mẽciõ de esta hermosura diuina, cifrando en ella la fortaleza del Verbo eterno. Hermoso eres (le dize Dauid) sobre todos los hijos de los hombres: y que fiado de su gracia y hermosura apareje sus armas, y proceda prosperamente, y reyne en el mundo. En el mismo Psalmo se dize a la esposa, que oluide su pueblo y la casa de su padre: y que apetecera el Rey su hermosura: dando a entender, que la fortaleza con que el hijo de Dios auassallò los hõbres, fue su hermosura, y junta de virtudes: y que la misma belleza en la esposa auia de triumphar del Rey y esposo de las almas Christo nuestro Redemptor. Con oracion preualecio Iacob cõtra Dios. 44 Quien es este Rey de la gloria, preguntaron los Angeles, quando entraua triumphando el Redemptor del mundo por los cielos: y responde se les. El Señor fuerte y poderoso: esse es el Rey de la gloria. Y quando bueluen segunda vez a preguntar lo mismo: se les dize. Que el señor de las virtudes y de las gracias (como interpreta Casiodoro 45) esse es el Rey de la gloria, como si dixera: ser fuerte y virtuoso vna misma cosa son. En otra parte dize tambien Dauid de Christo nuestro bien, que del alcaçar de Sion es la gracia de su hermosura, porque de alli salio el cuchillo del espiritu, y de la ley con que se conquisto todo el mundo. 46 Y diziendo Richardo Victorino, 47 que la hermosura de Rachel (por la qual siruio siete años Iacob) significa la sabiduria: en careciendo la gracia de esta sabiduria, trae aquello del sabio, 48 donde dize de ella, que es luz no menos clara, que la luz de donde mana: que es mas hermosa que el sol, y que las estrellas, sin que aya luz que se le pueda

42 *Origen. super Ezechi. hom. 7. & super Cã. hom. 2. 3. & 4.*

43 *Psal. 44. Speciosus forma præ filijs hominũ. Specie tua & pulchritudine tua, intende prospere procede & regna.*

44 *Genes. 32 & Oseæ. 12. & inualuit ad Angelum & confortatus, est & fleuit & rogauit eũ. Psal. 23.*

45 *Casiodo.*

46 *Mich 4. 2. Quia de Sion egredietur lex: & verbum Domini de Hierusalem.*

47 *Richar. lib de præparatione animi ad contẽplationẽ. Dictus est liber iste Beniamin minor.*

48 *Sapien. 7. & 8.*

comparar: y que pone la mano con fortaleza en todas las cosas, y que enamorado de su belleza la desseo tener por esposa. De forma, que virtudes, fortaleza, y hermosura, tienen el mismo officio en la casa de Dios. Digamos pues, que Rachel con su hermosura alcanço victoria de los idolos, y merecio ver a Dios y cerrar el circulo perfecto boluiendo a juntarse cõ su principio, y que Iacob el luchador por su grãde fortaleza merecio, que Dios le bendixesse mudandole el nombre, como se refiere en el capitulo. 35. del Genesis: dõde se le dize, que no se llame de alli adelante Iacob, sino Israel, que se interpreta el que manda y reyna con Dios. Por tanto los que fueron compañeros en los trabajos, y en las batallas que tuuieron con los vicios: son vna misma cosa en el Reyno del cielo, donde gozan de los regalos eternos, auiendo nos dexado exemplos viuos de virtud, y fortaleza.

Genes. 35.

Cap. II. De la inexpugnable paciencia y fortaleza del sancto Iob.

ALABEMOS a los varones gloriosos, que guardando las reglas del cartel, q̃ acabamos de poner en los mysterios referidos: merecieron renombre de esforçados. Y entre en segundo lugar el varon recto y temeroso de Dios, y que se apartaua del mal: el sancto y milagroso Iob. 1

Siete hijos y tres hijas del sancto Iob estauan comiẽdo en casa del mayor: todos innocentes y rectos como su padre. La hora era del medio dia, alegres y contentos: Viene vn rezio viento, derriba la casa, y matalos a todos: y en vna misma hora la casa se hizo de casa sepulchro, y la mesa barca de calamidad y naufragio. Que hara en este trance el justo y sancto Iob? ni se turbo, ni se entristecio. O noble y bienauenturada alma (exclama Chrysostomo 2) o paciencia ineffable. Verdade-

1 *Euseb. Cesar. lib. 1. de demonstratione Euangelica. cap. 6. copiose probat vitam Iob non abhorrere ab euãgelica doctrina. Idem dicit Greg. 1. Moral. cap. 3. ibi: Nec dũ precepti virtus emicuerat, que omnia seruit qui preceperat, &c.*

2 *Chrysost. hom. 1. de patientia Iob.*

ramente hermanos amātiſsimos (dize la boca de oro) mi eſpiritu ſe confunde, y mi conſciencia ſe turba: viēdo el triumpho de Iob en ſemejante acaeſcimiento. Que no ſe aya mouido eſta columna de ſanctidad, viēdo delante de ſi el caſo tan cruel de ſus proprios hijos muertos: no acaba mi alma de confundirſe, y marauillarſe. 3

Los que ſon padres ſegun la carne, quando veen, q̄ ſu hijo eſtà en lo vltimo, ſientanſe junto a el: oyendo con atencion las vltimas palabras que dize, y encomiēdanlas a la memoria. Palpan y beſan las manos, conſuelanle y esfuerçanle, y aplicanle mil remedios. Beſanle ſu boca con el vltimo beſo de padres amantiſsimos, y echanle ſu bendicion. Deſpues que el alma ſe ha arrancado de las carnes, mandan y ordenan como quieren y deſſean las honras: componen las manos del defunto, cierranle los ojos, endereçanle la cabeça, juntanle los pies, ponenle en ſepulchro honrado, con honras y exequias dignas: y en diſponer ſu propria calamidad reciben conſuelo. Que diremos de nueſtro diuino luchador? 4 Por ventura fuele concedido eſte aliuio? ſupo que todos ſus hijos eran muertos, y de ninguno ſe pudo deſpedir. Diez hijos perdio de repente, diez en lo mas florido de ſu vida, diez hijos adornados de toda virtud y honeſtidad 5 no los perdio con la ley comun de la naturaleza, ſino con vna muerte violenta y llena de dolor. Todos diez de vn golpe. Quādo muere vn hijo, los que quedan mitigan la triſteza del que falta: pero quando ſe extingue todo el choro juntamēte, a quien ſe conuirtira el que pierde todos ſus hijos? En ſu animo no ſentia delictos por donde mereciesſe tan exorbitante caſtigo, los hijos ſanctiſsimos erā. Eſte es pues el fructo de la virtud? eſta la paga de tantos ſeruicios? Acude el mar con todas ſus olas tempeſtuoſas a vna: y no puede anegar eſta barca celeſtial. Quita el demonio todo el fructo de eſte diuino arbol: pero no llega a la firmeza de las rayzes. Entra el luchador del mun-

3 *August. Tuba ductilis erat Iob quando repente percuſſus tantis damnis, & orbitate filiorum: tunſione illa tantæ tribulationis, factus tuba ductilis ſonuit. Dominus abſtulit, &c. Aug ſuper Pſal. 97. in illud: in tubis ductilibus.*

4 *Chryſoſt. hom. 5. de patientia Iob.*

5 *Grego. Sed quia beati Iob filij tanta fuerant diſciplina bonæ inſtitutionis accincti, vt neque per facta in conuiuijs, neque per verba delinquerent, aperte monſtratur cum ſubditur. Dicebat enim ne forte peccauerint filij mei, & bene dixerint Deo in cordibus ſuis. Perfecto quippe eſſe eos opere & ſermone docuerat: pro quibus de ſola pater cogitatione metuebat. Gregor. lib. 1. Moral. c. 7.*

mundo(estando le mirando Dios y los Angeles, y gu-
stando de espectaculo tan admirable) entra en la casa
cayda, q̃ en vn mismo pũto fue casa y sepulchro de sus
hijos, cõbite y tumulo, alegria y lloro. Cõsiderad como
comiẽça a cabar, cõ ansias de hallar los miẽbros de sus
queridos hijos. 6 Vna vez saca vn terrõ, otra vez vn
braço de vn hijo. Halla la sangre y el vino jũtos: el pan
y la mano y el poluo. El cuerpo de su hija hecho peda-
ços: la cabeça hẽdida, las narizes deshechas, faltados los
ojos, las cuencas vazias, vertidos los sesos, y que la va-
riedad de las heridas no le daua lugar a conocer la for-
ma de su regalada hija. 7 Hallaua la mano del hijo cõ
la taça. Otras vezes descubria el vientre y las entrañas
confusas con la tierra. Sienta se pues el verdadero dia-
mante, a apartar los miembros de sus hijos. Sientase el
luchador mas alto que el cielo, a juntar y poner aque-
llas sanctissimas reliquias en sus lugares: la mano en el
braço, la cabeça sobre los ombros: y mira con gran cuy
dado, que los braços ò cabeças de las hijas, no se pon-
gan en los cuerpos de los hijos. O dichosa, si verdade
ramente feliz y generosa anima, pues en todas estas tra
gedias, no pecco Iob contra Dios, antes le offrece sacri
ficio de hazimiento de gracias diziendo. Dios los dio,
y Dios los quito, su voluntad se ha cumplido: sea su san
ctissimo nombre bendito. 8 No quiso recibir con-
suelo, porque no son. Passeaua los cielos quando enten
dia en esto. En todos astos trances no pecco Iob. O te-
stimonio diuino, con el qual como con vn vnguento
preciosissimo se alegra toda la yglesia. O vaso de inesti
mable valor escondido en vn rincon de la Arabia, que
embias por todo el mundo la suauidad y fragrancia de
tan inestimable licor. O vaso de mysteriosa fortaleza,
que despues de tantas piedras, plagas, y saetas, conque
el demonio te hirio, y con quantos agujeros abrieron
los gusanos: no se vertio el vnguento, la virtud, ni la pa
ciencia. 10 Bueluense a Iob (acabada la batalla) todas
las cosas dobladas: en solos los hijos no se guardo esta

6 *Chrysost. de patientia Iob. hom. 1.*

7 *Aug. sermo. de tempore barbarico. to. 9. Cõtẽpsit Iob filios, ne blasphemaret qui dederãt filios. Fortior fuit Iob in doloribus, quã Adam in nemoribus. Iste non cessit tormentis: ille superatus est in delitijs.*

8 *August. Anima benedicta omnis simplex, non hærens terrenis rebus, nec visco implicatis pennis iacens, sed exerto nitore virtutum in geminis alis geminæ dilectionis exultat in auras liberas: & videt sibi subtractum esse quod calcabat: non ibi incumbebat, & dicit secura. Dñs dedit, Dñs abstulit, sicut Dño placuit, &c. Manet qui dedit, & abstulit, quod dedit: sit nomen Dñi benedictum. Aug. super Psal. 66.*

9 *Chrysosto. hom. 4. de patientia Iob. fine.*

ley: 9 porq̃ aunq̃ no parecian en este mundo, estauã viuos en la otra vida, los que auian muerto: y desde alla embiauan rayos de alegria, a las entrañas del padre. Otros siete hijos y tres hijas le fueron restituydos, para que quando salga de esta vida, no passe de la vida a la muerte: sino de vna casa a otra. Quando muriere le lleuaran los diez hijos que de nueuo le nacieron al sepulchro, y de alli le acompañaran los otros diez hijos que embio delante, hasta el seno de Abraham.

10 *Gregor. lib. 2. Moral. c. 19. loquens de sancto Iob ait. Quot enim voces patiētæ in Dei laudem percussus redidit, quasi tot in aduersary pectore iacula intorsit, & acriora valde quam sustinuit inflixit. Afflictus enim terrena perdidit: sed afflictionē humiliter sustinens cœlestia multiplicauit.*

Aprendan aqui los atribulados como se hã de cõsolar en sus trabajos. Leuantẽ los ojos a la eternidad de la gloria. Acuerdẽse q̃ son peregrinos en esta vida, y q̃ caminã para su dulce patria. No cõtristẽ a los q̃ vã delãte: Procurẽ seguillos cõ buenas obras. No es remedio bastãte (como dize nr̃o P. S. Bernar.) para los q̃ se estã q̃mando en vna casa: detener a otros, para que se abrasen cõ ellos. Quãdo 11 vuieres perdido vn solo hijo q̃ tenias, en quiẽ auias puesto todas tus esperãças: no lo mires como està tendido delante de ti desemejado y frio. No piẽses dentro de ti. Estos ojos cerrados nunca veran, esta boca no hablara jamas: estos pies atados, de aqui adelante no andaran: antes todos sus miẽbros y su cuerpo se desharan en breue, y se corromparan. No digas semejantes cosas, sino las contrarias a estas. Esta boca mejor hablara que hasta aqui: estos ojos mejores cosas veran: estos pies andaran sobre los cielos, este cuerpo q̃ ahora se corrompe, le vestirá de incorruptibilidad, y à mi hijo le he de recobrar mas hermoso, y mas rico, que quando salio de mi casa. No digas, mi hijo perecio, y no le vere jamas: que son palabras de infidelidad, antes di. Duerme ahora: el despertara. Fue cierta peregrinacion, boluer tiene con el Emperador. Por tanto si buscas à tu hijo, alli lo busca donde estan los exercitos de los Angeles: no en el sepulchro, no en el suelo. Padre te eres toda via pero padre de hijo immortal.

11 *Chrysosto. 2. ad Corinth. 1. hom. 1.*

A la tierra de los viuos queria embiar a su hijo la muger, de quien cuenta sant Basilio Magno, 12 que

12 *Basilius in sermo. de 40. martyribus.*

arrebato vn hijo suyo que dexauan los tyranos,y lo subio en el carro donde lleuauan muchos martyres a quemar,y le dixo. Anda hijo mio, corre la carrera con tus compañeros: no te quedes el postrero en la dança, no parezcan ellos sin ti,delante de nuestro Dios.

Yo confiesso de mi,que nunca acabo de marauillarme,de lo que refiere Eusebio Cesariense de otra muger. 13 En Edesa(dize) ciudad de Mesopotamia, sabiendo el Emperador,que no se executaua su furor cõtra los Christianos:dio de bofetadas al Prefecto con su propria mano. El qual era piadoso,y mando auisar de secreto a los Christianos,que no fuessen a cierto lugar donde se solian juntar:porque los auia de yr a martyrizar. Acuden muchos mas. Y lo que mas espanto al Prefecto fue,que yendo el con mucho ruydo por la calle, (como auisando)con gran numero de ministros: vna muger salio de vna casa a gran priessa sin cerrar la puerta,ni componerse el manto, con vn niño arrastrando. Rompe por medio los ministros. Mandala prender el Prefecto,y dizele. A donde vas muger desatinada con tanta priessa? Señor (dize) al campo donde se juntan los Christianos. Pues no sabes que los voy a matar a todos? Y aun por esso(dize ella)me doy priessa, por hallarme alla. Y esse niño? Señor lleuole,para que merezca ser martyr tambien. Enternece se el hombre. Acude al Emperador:cuentale el caso. Commueuese tambien,y manda que cesse la matança. O quien pudiera leuantar tanto la voz, que se percibiera en todo el mundo. O si me fuera concedido andar de vno en vno,despertando los mortales de la modorra tan profunda con que andan oluidados de su salud. Hijos de Adam (les dixera) hombres criados para aquellos eternos descansos,ouejas descarriadas en que andays? que buscays? en que pensays? es possible, que las mugeres delicadas,y los niños tiernos,han de boluer a su patria con tan alegre denuedo, y que vosotros aueys de quedaros durmiẽdo? que os detiene? pensays que son

13 *Euseb. Cesar. lib. 11. histor. eccle. c. 5.*

fabulas y consejas las que se cuentan destos sanctos? E tiempo es breue: lo que resta es, 14 que los que tien mugeres como si no las tuuiessen, los que rien como no riyessen, los que lloran como si no llorassen, los qu venden como si no vendiessen, los que compran com si no posseyessen, los que vsan de este mundo como no vsassen, porque se passa la imagen vana de este mun do. No nos ocupen las figuras de las cosas temporales, ni las cosas terrenas aparten nuestra contemplacion de las cosas celestiales. Tengan se por passadas las cosas que por la mayor parte ya no son: y el animo ocupado en lo que ha de durar (palabras son de S Leon Papa 15) alli claue y asiente su desseo: donde lo que se offrece es eterno.

14 *S. Paul. Praeterit enim figura huius mundi.*

15 *S. Leo sermo. 1. de resurrectio. Pro transactis habeantur quae ex maxima parte iam non sunt: & mens intenta mansuris: ibi, desiderium suum figat, vbi quod offertur aeternum est.*

Cap. III. De la constancia de sancta Solomona martyr, y de sus siete hijos.

Porque es impossible cõtar todos los triũphos de los hombres fuertes, que con la violencia que hizierõ a sus desseos, o burlada la crueldad de los perseguidores, arrebataron el cielo: va corriẽdo la pluma tras el coraçon, hasta llegar a la felicissima Solomona madre de los siete Machabeos. La qual merecio tener tantos hijos martyres hechos por sus manos: quantos dias tuuo la fabrica del mundo en su principio. 1 Madre verdadera de las luzes, fuente de los dias, que con el septenario claro de sus hijos, resplandece en todo el mundo. Dichosa la q̃ no solamẽte padecio por la ley, si no q̃ jũto con esto merecio engẽdrar cõ la virtud siete candeleros de oro: los quales no alũbrassen los secretos del tabernaculo tẽporal tan solamente, sino q̃ tãbien illustrassen la yglesia sempiterna de la celestial Hierusalem. Dichosa la madre, que merecio encerrar en sus entrañas, tantas prendas de virtudes: quanto volumines sagrados de preceptos, guardo el arca de el testamento:

1 *Chrysolo sermo. 134. de sancta foelicitate. Cyprianus de exhortatione ad martyrum.*

como

como aquellos instruyan con las palabras: assi esta enseña con el exemplo. Mas gloriosamente los engendro ahora con la fortaleza de la fè, consagrandolos todos jũtos al martyrio, en numero mysterioso: que quando los pario vno a vno por discurso de muchos años. Rompian se le las entrañas maternales: no porque se doliesse de los hijos despedaçados, sino porque temia no se quedassen sin martyrio. Offrecia vno, y aparejaua otro.

2 En mas cuydado le ponian los que restauan, que los que acabauan de perecer. Porque la batalla de los viuos era dudosa, y la dissolucion de los muertos segura. 3 A los vnos auia conciliado con Dios: y procuraua que Dios le recibiesse los otros. Andaua como agui la sobre sus polluelos: prouocandolos a bolar. En cada vno de sus hijos padecio la que los pario particular martyrio: y en cada vno de ellos merecio su particular corona. Siete martyrios suffrio antes que la atormentassen: y en todos ellos temia no fuesse derribada la constancia. A los primeros atemoriza el tyrano con exquisitos tormentos, y a los postreros con los que padecian los primeros. De esta manera se multiplicaron las palmas de los martyres: y venciendo cada vno en los demas: fuera de las proprias, merecieron siete coronas. 4 Quedo burlada la astucia de el tyrano, quando se determino de començar por el mayor: pues en esto escogio vn maestro, cõ el qual los discipulos saliessen mas fuertes. A quien vencio la ancianidad: vencera tambien su imitadora la juuentud. Siguen al padre los hijos: los discipulos al maestro.

Y porque no se ygnoren los nombres de tan valerosos soldados: 5 el primero se llamaua Machabeo, el segundo Aber, el tercero Machir, el quarto Iudas, el quito Achas, el sexto Arath, el septimo Iacob. Todos eran hijos de vna madre llamada Solomona, del Castillo y pueblo de Sosandro. De aqui los mando lleuar el tyrano a Anthiochia, donde fueron martyrizados con espantosos tormentos por la guarda de la ley de Dios:

2 *Gregor Naz. oratio. 20. de Machabaeis.*

3 *Ambro. lib. 2. de Iacob, & vita beata. S. Leo. ser. de Macha. Iosephus de imperio ratio. Chrysosto. to. 1. home. de Machab. Cyprianus vbi supra.*

4 *S. Leo. Multiplicatae sunt martyrũ palmae: & dum singuli in omnibus vincunt, praeter coronas proprias omnes acquisiuere septenas.*

5 *Iosephus vbi supra.*

6 *Martyrologiũ Gregoria.*

y por no auer querido adorar los idolos de los Gentiles. 6 Sus reliquias fueron trasladas a Roma, y colocadas en el titulo de Eudoxia: que ahora se llama sant Pedro ad Vincula.

7 *Guillelmus Dur. in rationali diuinorum. lib. 7. cap. 10 Sanctus Pater Bernardus epist. 98.*

Celebra se la fiesta de estos sacratissimos martyres en la yglesia 7 (no teniendo costumbre de celebrar fiesta alguna de los sanctos del testamento viejo) por ser tan illustre su martyrio: y porque en el numero septenario (que es numero de vniuersidad) se celebrassen todos los martyres del testamento viejo: y para que se entienda, que todos los que agradaron a nuestro Señor desde el principio del mundo, y se saluaron: fue en el nombre de Iesus: y por la mencion tan expressa, que hazen de la resurrection, y finalmente para que siruan de exemplo a los Christianos. Porque si estos bienauenturados hermanos, dieron sus vidas con tanta promptitud por la guarda de la ley antigua, que sera razō que haga vn Christiano por la guarda de la ley Euangelica, despues que Christo nuestro Redemptor padecio por nosotros, y nos abrio las puertas del cielo, y echo deste mundo al fuerte armado, que le tenia tyranizado?

8 *S. Leō sermo. de Machabæis.*

Es tan antigua y tan grande la deuocion cō que los Romanos celebran esta fiesta, que quiriendo sant Leō Papa 8 predicarles este dia, les dize. Gracias hagamos a nuestro Dios y Señor, hermanos amantissimos, porque aunque yo calle, la alegria de vuestra congregaciō, da muy cumplidamente a entender: quan grande sea la solemnidad de esta fiesta.

9 *Chrysosto. de septem Machabæ. 10. 1.*
10 *Nazian. oratio. 20. de. 7. Machab.*

Sant Chrysostomo 9 se vence a si mismo en la celebracion de este dia. Sant Gregorio el Theologo, 10 haze vn dechado de eloquencia, en la oracion que compuso de estos niños. Cō solo acordarme de ellos (dize) no cabe en mi el alegria: pareceme que estoy en medio de sus triūphos: y con referillos quedo glorioso. Este dia (dize Chrysostomo) es el mas resplandeciente de todos los dias de el año: no porque los rayos acostumbrados del sol salgan con mas claridad, sino porque la

luz de los martyres(que resplandece mas que el relampago claro)lo illustra mas altamente . Mas hermosos son los martyres que muchos soles:mas claros q̃ grandes estrellas. Con razon se puede dezir,q̃ la tierra està do mas adornada que el cielo : se alegra en aquesta fiesta. Pero en esta comparacion,no atiendas a las cenizas de los cuerpos de los sanctos , ni a la pauessa de las reliquias de las carnes , ni a los huessos consumidos con el tiempo. Abre los ojos de la fe , y los veras rodeados de la virtud y gracia del Espiritu sancto:resplandecientes con la claridad de la diuina luz. Essos mismos sanctos son vnos rayos embiados del circulo del supremo sol Christo,para lustre y adorno de su yglesia.

Parece ante el tyrano la madre llena de dias: 11 parecen en contorno de ella los nobles y hermosissimos niños en la habla,y en el cuerpo graciosissimos:mancebos semejantes a los Angeles,con rostros mas resplandecientes que el sol. La gracia de sus virtudes lleuaua tras si los ojos de los que los mirauan, y captiuos de su gracia juzgauan ser mas que humana su hermosura. Y no vaca de mysterio , que en las passiones de estos niños no se haga mencion del padre. 12 Porque los martyres que cõfiessan en los tormentos ser hijos de Dios, a solo el reconocen por padre:cumpliendo en esto lo q̃ el hijo de Dios dize en el sancto Euangelio,no querais llamar a alguno padre sobre la tierra : porque solo vno es vuestro padre que està en los cielos, 13

11 *Iosephus vbi supra.*

12 *Cyprianus vbi supra.*

13 *Matth. 23.*

De la fortaleza de la madre, y de lo que dixo a los hijos. §. I.

MAnda el Rey Anthioco aperciuir todos los generos de tormentos, las ruedas, las ollas de cobre,las vñas de hierro,las sartenes,las calderas hiruiendo,los alfanjes, los fuegos encendidos: para que si los ruegos no bastaren,vença el espanto. Està los dos campos a vista el vno del otro. Los demonios,

Anthioco, y ſus miniſtros de vna parte. Y vn eleazaro hecho tierra. Solomona ſobre vn baculo que la ſuſtenta, madre de ſiete hijos: y los niños tiernos y deſarmados de otra. O pielago. 14 immenſo de la ſabiduria de Dios. Suelen los Preſidentes y juezes de los eſpectaculos ſeculares poner en el lugar donde luchan, los mancebos mas fuertes y mas exercitados: para que la primera viſta ſea de admiracion a los q̃ miran. Pero en la lucha eſpiritual, todas las coſas ſon al reues. No es aqui la pelea de hombres contra hombres, ſino de hombres contra demonios. Para eſte genero de batalla, no eſcoge la ſabiduria de Dios luchadores exercitados, ſino mancebos viſoños, con vna madre cargada de años, ſuſtentada ſobre vn baculo: el qual junto con el cuerpo, van temblando con el peſo de la vejez. Eſta es la q̃ capitanea la gente: y todos juntos desbaratan la inſania cruel del tyrano: triumphan de las virtudes incorporeas, y preualecen contra ſathanas. No es Dios preſidẽte de la lucha, como los otros: q̃ ponga el ſucceſſo de la guerra en la fuerça: y deſtreza de los ſoldados. El aſſiſte a los que pelean: y les ayuda y da fuerças. No ſe atiende aqui a la compoſicion de los miembros, ni ſe repara en la edad juuenil, ò decrepita, como ſe dè lugar a la fè y a la gracia: y ſe admita la fortaleza del cielo.

Preſenta ſe pues la batalla por ambas partes. Y la madre llena de eſpiritu y de vn animo varonil, eſfuerça toda ſu gente con palabras tiernas y valeroſas: anima las hoſtias racionales al ſacrificio, 15 y ſobrepujãdo toda philoſophia, manifeſtò la mageſtad de la gracia. Ea hijos mios (les dize en lengua Hebrea) ea queridos de mi coraçon, ea defenſores de la ley ſancta, y de mi vejez cãſada, y de la ciudad que os crio, y os leuantò a tanta gloria de virtud. Suffrid vn poco: y vẽcimos 16 Los atormentadores ſon flacos: preſto desfalleceran. Eſta es la condicion de eſta batalla, que aquel vence mas glorioſamẽte, q̃ muere con mas crueldad. Detieneos el amor de la madre? En ninguna manera os deſampararè. Aſſi

14 *Chryſoſt. vbi ſupra.*

15 *2. Macha. 7.*

16 *Nazianzenus. Ambroſius.*

os lo prometo:que no aborrezco assi a los que salieron de mis entrañas. Yo os perdono la deuda de el alimento,que no la aure menester. O fortissimos hijos mios, corramos a esta dulce pelea , con que a nuestra gente acarreemos gloria : y a nosotros eternos merecimientos. No temamos ò mancebos:lo que el cuerpo consumido de Eleazaro acaba de padecer . Nuestro padre Abraham offrecio con promptitud de animo , vn solo hijo que tenia:hijo de promission : y a quien pertenecia la promission. El sancto Isaac fue hostia voluntaria de su padre,porque sabia que en todo se auia de seruir y dar gusto a Dios.

O verdadero exemplo de las mugeres. No se si vos paristes estos hijos,ò los criastes: 17 pues con tan sereno rostro los teneys ante los gauilanes.Sin temor alguno quereys assistir al espectaculo de su martyrio : poco es:aconsejays que perezcan.Si el ver la madre a vn hijo abrasarse cõ calenturas,la perturba en tal manera, que quisiera(si fuera possible 18) trocar la salud que ella tiene con la enfermedad de su hijo , y si el oyr tan solamẽte el desastre de vn hijo,haze descomponer a la madre,que entrañas de diamante son estas que assi aguardan el golpe,y muerte de todo el choro de hijos? Si es prudente esta muger,al fin es madre:si teme à Dios , al fin està vestida de carne. 17 *Iosephus.* 18 *Chrysostomus.*

No es propriedad esta de solas las mugeres , las bestias fieras tambien son tyranizadas del amor de los hijuelos: 19 y por crueles que sean , con el amor de las crias suelen traer las captiuas.Pierden con el affecto de los hijos,la astucia de escaparse de las manos de los caçadores. No ay animal tan flaco,que en la defension de sus hijos,no cobre fuerças y ossadia,ni tan manso, que quando se los hurtan no se embrauezca. Pero esta sanctissima muger con la dulce consideracion de la fè, no se quebrantaua con el espectaculo de las passiones domesticas:ni se embrauezcia con la perdida de los hijos, porque no miraua los arroyos de sangre que salian de 19 *Chrysost. vbi supra.*

20 *Ambroſius.* de ſus cuerpos, y apagauan los fuegos: 20 ſino atenta
a las coronas que ſe les texian en el cielo: ben dezia al
Señor de todo coraçon en medio del choro de los Angeles, que aſiſtian en ſu ayuda. No acudio a defenderlos
21 *Chryſoſtomus.* con las vñas, 21 ni con los dientes: no ſalto a la cabeça al tyrano, ni le araño la cara: antes con ſus conſejos y amoneſtaciones le aſſeguro la caça. Y lo que mas es, offrecio la gallina los pollos al milano. Y porque cāſado y harto ya, le dexaua vno de ellos: vſando de vn engaño diſcreto, le boluio a embrauecer, para que con mayor rabia lo deſpedaçaſſe. Como en las auenidas y
22 *Nazianzenus.* crecientes de las aguas, 22 acontece, q̃ vnas olas ahogan a otras: aſsi eſta muger declaro vna virtud ſobre otra en el diſcurſo de la batalla, y quedo tan prompta al fin de ella para los tormentos, que ſe agrado el tyrano de que no fueſſe madre de mas hijos.

Los que tuuo offrecio ſin que reſeruaſſe alguno, 23
23 *Ioſephus.* por no caer en la pena del eterno juyzio de Dios. Mas quiſo atormentar los cuerpos de los hijos, que las almas: ſabiendo que no ay coſa mas fragil, que los cuerpos humanos. Los quales aunque ceſſen los tormētos, muchas vezes vn dolor de eſtomago los deſtempla, las calenturas los matan, y la abundancia de ſangre los haze rebentar. Quien ygnora los naufragios de los que andan por el mar? las caydas de los caminantes? y las muertes ſubitas de los que ſe eſtan quietos y ſentados? Paſſo en ſilencio los incendios repentinos, las acechanças de los ladrones, las carnecerias de las batallas, y otras mil vias de perder la vida. Siendo pues combatido el pecho del hombre con tantas occaſiones de muerte, quien no deſſeara vn remate de vida ſaludable, en el qual ſe pierdan las coſas temporales, y ſe conſeruen las eternas.

Con eſtos ſanctos penſamientos templaua la madre piadoſa los entrañables dolores. Los quales ſin duda eran mayores q̃ los que padecio quando paria aqueſtos hijos: pero veſtiaſſe de alegria: y deſterrada de ro-

ſtro

ſtro la niebla de la amargura, repreſentaua triumpho.

De lo que dixeron los niños al tyrano y entre ſi.
§. II.

HErmoſiſsimas fuerō las palabras cōſolatorias de la madre a la entrada del martyrio, y las funerales deſpues de la muerte de ſus hijos: 24 pero no carecen de hermoſura y de doctrina las que los corderos hablaron en preſencia del que los mandaua ſacrificar. — 24 *Nazianzenus.*

Noſotros (dizen Rey Anthioco, y todos los q̄ eſtays preſentes) a vn ſolo Dios conocemos, de quien recibimos el ſer: al qual nos conuertimos. A vn legiſlador ſuyo Moyſen, al qual no offenderemos, aunque ſe nos amenaze con otro Anthioco mas inhumano que tu. Vna ſola ſeguridad tenemos con noſotros: que es la guarda de la ley. Eſta es nueſtra gloria; menoſpreciar qualquier gloria fuera de eſta. Con eſtas conſideraciones eſtamos armados, y con mancebos tales tienes la controuerſia. Dulce es verdaderamente eſte mundo, dulce es el ſuelo de la patria, los amigos y parientes, los de vna edad y criança. El templo magno tan celebrado en todo el mundo. Las fieſtas y los myſterios, y las demas coſas con que nos differenciamos de otras gentes: pero no ſon mas dulces que Dios, ni que los peligros que ſe padecē por la honeſtidad. Ni tu pienſes tal: Otro mūdo nos aguarda, mas firme y mas illuſtre, que el que ſe compone de coſas viſibles. Otra patria: la ſuprema Hieruſalem. La qual ningun Anthioco podra cercar: y porque es inexpugnable y firme, no teme deſolacion, ni ruyna. Nueſtros deudos ſon la inſpiracion de Dios, y los que nacieron ſegun la virtud. Los amigos ſon los Patriarchas y Prophetas. Los contemporaneos ſon los que con noſotros peligran en eſte dia. Las fieſtas, ſon los regozijos de los Angeles: y vn myſterio grande, y que pocos le alcançan, Dios: al qual miran nue-

ſtros myſterios. Dexate de prometernos coſas indig-
nas,y pequeñas. No nos honramos con las coſas baxas,
ni queremos granjear las dañoſas. No negociamos tan
infelizmente. Dexa de amenazarnos,ò te amenazare-
mos. Noſotros tambien tenemos vn fuego,cõ que to-
mamos vengança de los que nos perſiguen. Piẽſas que
trabas guerra con las gentes,y con las ciudades, y con
los Reyes afeminados:que vnas vezes vencen, y otras
ſon vencidos? Contra la ley de Dios compones tu exer
cito, contra las tablas eſcriptas con ſu dedo. Contra lo
heredado de nueſtros padres, digno de todo reſpecto.
Contra ſiete hermanos ligados con vna ſola alma. Deſ-
cendientes ſomos y diſcipulos de aquellos, que quan-
do ſalieron de Egypto los acompañaua en el camino,
vna nuue,y vna columna de fuego. A los quales ſe di-
uidieron las aguas,el ſol ſe paro, el cielo les llouio pan
y ſuſtento. Cuyas manos eſtendidas en la oracion, hi-
zieron huyr muchos millares de enemigos. Sobrepu-
jauan las beſtias,el fuego no les tocaua:y eran temidos
de los Reyes. A eſtos ſeguimos, no auemos de comer
coſa immunda: ſiempre repetiremos las miſmas pala-
bras. Que aguardas? Primero reuerẽciaras tu nueſtros
ritos,que noſotros adoremos tus dioſes. Y para dezir-
lo de vna vez: ò inuenta otros mayores tormentos; ò
eſta cierto de que menoſpreciamos los preſentes.

Eſtas fueron las razones que dixeron al tyrano. Pe
ro las que entre ſi dezian quales erã? con que platicas
ſe animauan? fuertes eran y llenas de amiſtad. Abraça-
uanſe vnos a otros:y colgados de los cuellos de los her
manos. Caminemos hermanos a los peligros (dezian)
vamos de voluntad,que el tyrano encendido en enojo
nos aguarda. Comience por quien quiſiere. El prime-
ro haga camino a los demas: el poſtrero ſea el ſello de
las hazañas. Ninguno ſea inferior a los demas. Ningu-
25 *Ioſephus.* no degenere entre ſus hermanos. 2 Iſaac no huyo la
mano armada de Abraham. Boluamos las almas,al que
nos dio el eſpiritu y la carne. Poco perdemos,en dexar

el cuerpo, sabiendo que los piadosos han de recibir eternos premios. El mismo padre nos engendro, la misma madre nos pario, la misma ley professamos. 26 Honremos el vientre de nuestra madre. No pierda por nosotros credito la sancta ley. Abrahã, Isaac, y Iacob nos aguardan.

26 Nazianzenus.

De esta manera se armarõ los niños vnos cõ otros: y a manera de jabalis, aguzando entre si los dientes, se esforçauan, y exercitauan.

Del martyrio de los siete hermanos. §. III.

Comiença pues el Rey Anthioco por el mayor de los hermanos. Mandale atar las manos atras, y que le açoten con grandissima crueldad. 27 Cuelganle vna piedra a los pies, y atanle a vna rueda: la qual trayan al derredor con grandissima velocidad. Estienden se le las entrañas, y las venas, y crecen los dolores sin medida. Dauan de si los neruios: pero el animo sano y mas fuerte, nada de esto sentia. Cantando victoria en medio de los tormentos, dize a los compañeros. Ea amantissimos hermanos, tomad en mi exemplo de la virtud diuina. Considerad la fortaleza del animo que espera en Dios: menospreciad los alhagos de este siglo. Estando diziendo estas cosas, le arrebatan los ministros, cortanle la lengua, 28 para que (como dize sant Cipriano 29) la que auia confessado el nombre del Señor, fuesse la primera a su diuina presencia. Desuellanle el cuero de la cabeça con todos los cabellos: y no contento el tyrano con esto, le hizo cortar las estremidades de los pies y de las manos: y que lo assassen en seco en vna de aquellas sartenes poco a poco. Con esto salio de esta vida, viendole su madre y sus hermanos, dexando admirados los circũstantes, assombrados los cõtrarios. Y quedãdo gozosos los suyos, se fue a aparejar las coronas, para si y para sus hermanos.

27 Iosephus.

28 2. Mach. 7.

29 Cyprianus de exhortatione ad martyrium.

El segundo, terceto, y quarto (cãsamonos de cõtar lo q̃ ellos no se cansarõ de padecer) passarõ por los mis-

mos tormẽtos, cortarõles los extremos, y echaronlos en sartenes ardiẽdo: dõde acabaron haziẽdo mẽciõ de la resurrectiõ de los cuerpos despedaçados, y de la confiança grãde q̃ tenian en nuestro Señor. 30 El tercero
30 2. Mach. 7.
señaladamente canto tan dulcemente cõ las obras y cõ las palabras, q̃ el tyrano quedo marauillado de tã grãde cõstancia. Pidenle la lengua: sacala con gran presteza: estiende tãbien las manos para q̃ se las cortassen en vn tajo, diziẽdo: del cielo posseo estas cosas: las quales entrego de buena gana por la guarda de le la ley de Dios, y espero recibirlas otra vez mejoradas de su bendita mano.

El quinto oluidado de sus tormẽtos, se pone a prophetizar al tyrano lo q̃ auia de padecer en el infierno. Quan grande aliuio y consuelo es para el que padece, no pensar en sus dolores (dize S. Cipriano 31) sino
31 Cyprianus.
predicar las penas del atormentador.

En el sexto no se ha de predicar sola la fortaleza, sino tãbiẽ la humildad. Estos tormẽtos q̃ padecemos (dixo) bien merecidos los tenemos por n̄ros peccados: imputando assi 32 (como otro Daniel) los peccados del
32 Lyra. Dan. 9.
pueblo.

O madre sanctissima digna de eterna memoria, q̃ hazeis, tragando cõ los ojos todas las heridas de cada vno de vuestros hijos? 33 Nosotros q̃ somos varones quã
33 Chrysostomus.
do vemos lleuar vn reo por la plaça a justiciar, nos enternecemos. Aun oyr no podemos sin dolor, las miserias de los otros. Hombres ay, que quando veen derramar sangre humana, se desmayan. No oyendo pues vos, sino viendo despedaçar no vn hijo, sino toda la legiõ junta, como no se os rõpieron las entrañas? Como en el martyrio del primer hijo, no os arrojastes con e en el fuego? Vio los morir (dize la diuina escritura 34
34 2. Macha. 7.
todos siete en vn dia: y vẽciẽdo la ternura de sus entrañas cõ la esperança q̃ tenia en Dios: amonestaua a cad vno cõ palabras varoniles y llenas de sabiduria: y dezia Hijos mios yo no os di el espiritu, el alma y la vida

no hize y compuse yo vuestros miembros. El criador
de todas las cosas,os los dio:dad se los de buena volun
tad:que otra vez os los boluera a dar mas fuertes,y mas
gloriosos.

El martyrio del menor. §. IIII.

FAltaua toda via el menor en la edad, aunque no
en el esfuerço,cuyo nombre era Iacob. Ya tenia
Anthioco verguença de que tantos mancebos
burlassen de el. Asse la mano del niño. Apartale de los
tormentos. Haze le grandes juramentos de que le ha-
ra bienauenturado,y su familiar: si dexare las leyes de
su patria. Persuade a la madre que le aconseje lo mis-
mo,y que mire por la salud de su hijo. Dize que lo ha-
ra. Llegase a su hijo,y haziẽdo burla del tyrano le dize
en su lengua Hebrea. Ten lastima de mi hijo mio,
acuerdate que te truxe nueue meses en mis entrañas,
35 y te di tres años leche de mis pechos, y te he sustẽ 35 *2. Macha. 7.*
tado hasta la edad en que estas. Ruegote que mires al
formador del genero humano:y assi no temeras a este
cruel carnicero:para que yo goze de ti para siẽpre en
cõpañia de tus hermanos. Tu solo restas hijo, summa
de mis desseos. 36 Tu remataste mis partos, cierra aho 36 *Ambrosius.*
ra mis contentos. Mira a tus hermanos que estan aguar
dãdo al que falta. Mira a la madre que te lo ruega. Las
honras y riquezas que Anthioco te promete, son tẽpo
rales:la corona de Dios es eterna. Los siete dias del mũ
do, me cõcedio Dios en vosotros. El sexto ya se passo,
y las obras de todos son sobre manera buenas. Obli-
gacion tienes hijo de darme descanso en ti (que eres
el Sabado y septimo de mis hijos) de los trabajos que
en los seys he passado: y con esto quedare del todo li-
bre de las obras de este siglo.
Sin dexar a la madre acabar las razones, 37 corre el 37 *Iosephus.*
niño a los ministros y dizeles. A quien esperays? No
obedezco al Rey, ni a sus preceptos. Y tu tyrano in-

uentor de toda malicia contra el pueblo de Dios. No huyras la mano pesada del Señor. Todo lo que la potestad real alcança, tienes por justissimo. Sacas de raiz las lenguas que alaban al Señor: despedaças con vñas los cuerpos. Assas los en las sartenes. Todos los que padecieron estas crueldades, recibieron el gozo de la salud eterna: pero todos los tormentos que executaste en cada vno de estos tu solo los pagaras. Encrueleciese el Rey: y atormentalo mas rabiosamẽte que a los demas. Tiniendo las manos cortadas: leuanto el niño sus vijitos al cielo, y dixo de esta manera. O Adonai, o Señor de los exercitos: recibid me en la compañia de mis hermanos. Cesse ya vuestra ira: y no desampareys a aquellos que por medio de nosotros imploran la piedad de vuestra misericordia. Muere el niño, pero no muere su peticion: pues que cessaron los trabajos del pueblo de Dios: y cargaron todos sobre el miserable Rey Anthioco. El qual murio rabiando con dolores crueles de las entrañas. Y con justissima razon (dize la

38 2. *Macha.* diuina escriptura 38) pues el auia martyrizado con nueuos y rigurosos tormentos las entrañas de los que poco podian. O batientes diuinos, o soldados despedaçados, pero bienauenturados.

39 *Chrysostomus.* 39 En los espectaculos del siglo, aunque se junten muchos luchadores: vno queda con el premio. Pero en esta soberana lucha, siete hermanos resplandecen con cada siete coronas. Que tierra me enseñareys tan fertil? que nido tan fe-

40 *Chrysologus.* cundo? O dichosissima madre 40 a quien en la gloria alumbran tantos candeleros, quantos hijos tuuo en esta vida. Vean aqui vna muger, vna madre: a la qual la vida de los hijos tenia cõgoxada, y la muerte la dexa segura. Discurre entre los cuerpos despedaçados, cõ mas alegria, q̃ entre las cunas amadas de los niños: porq̃ vee con los ojos de el alma, tantos premios como heridas,

41 *Iosephus.* tantas joyas como tormentos, quantos sacrificios tantas coronas. Riyendose ella murieron todos. 41 Ninguno se canse en pintar las cabeças desolladas, las len-

guas arrancadas de quaxo, las manos cortadas, las carnes assadas: porque para la madre son risa todas essas cosas. No cantan tan dulcemente las Syrenas en la amargura del mar, ni los cysnes quando mueren: como canta este choro de bienauenturados. 42

42 *Ambrosius.*

Leuanta la madre la cabeça con grande constancia y alegria. Con las manos estendidas y con vna voz clara. Mil gracias te doy o padre sancto (dixo) porque no me has dexado nada en el mundo. A todos mis hijos has recibido. Ya recibi el fructo de los partos llenos de dolor. No ay madre tan dichosa como yo. 43 Subid, subid hijos mios a los thronos de la gloria. Yo os perdono las deudas de la vejez: pues que padecistes por la virtud. A todos os veo coronados. Como a bienhechores, miro a los verdugos. No me arrancare los cabellos, no rasgare las vestiduras, no llamare lamentatrizes: ni me encerrare, para que el ayre llore conmigo. No aguardare los consoladores. Supla Hieremias 44 mis palabras, no llorando sino ensalçãdo vuestra muerte. Sobre la nieue blanqueys, sobre la leche resplandeceys, sobre el saphiro es vuestra hermosura, delante de Dios que os hizo nacer de nueuo. Y que mas? Ponme tyrano con mis hijuelos, (si es que con los enemigos se halla gracia) para que la pelea sea mas agradable. Vaya el Aguila tras sus pollos. Passe yo por todos sus tormentos: para que mi sangre se mezcle con la suya. Y si esto me negares: permite que el poluo siquiera se junte al poluo: que vn mismo sepulchro nos encierre. O madres quedaos a Dios. O hijos quedaos a Dios. Criad de esta manera a los que nacen de vosotras. Y como se suele poner vna piedra preciosissima en medio de vna corona sembrada de perlas de inestimable valor, assi juntando se el cuerpo de Solomona al choro de sus hijos, bolo tras ellos al padre celestial: dexando nos consejos saludables, y exemplo singular, en dialogo tan illustre como passo por este espejo de martyrio, y perfection.

43 *Nazianzenus.*

44 *Hieremias. Candidiores niue nitidiores lacte, saphiro pulchriores.*

De la exhortacion a la fortaleza a imitacion de estos sanctos. §. V.

Vean aqui vn enxambre de martyres con su mae
stra: q en el tiempo de la ley, guardaron de con-
45 *Chrysostomus.* sumo la perfection Euangelica. 45 Que hom-
bre, que muger, que viejo, que mancebo, se podra escu
sar de aqui adelante con la flaqueza de la carne, o de la
pusilanimidad humana, en las luhas que se offrecieren,
por Christo? Estas no pueden faltar a los Christianos.
Porque aunque cessen los perseguidores, no cessan los
conflictos con las malicias espirituales, y passiones del
cuerpo. Contra Anthiocos pelea valerosamẽte, el que
haze guerra a su carne: y alcança de ella victoria. Iose-
46 *Iosephus.* pho 46 intitula el libro que haze de los Machabeos
del imperio de la razon, para mostrar en ellos, lo que
puede la razon con el ayuda del cielo. El que cree que
47 *S. Leon.* ha cessado la persecuciõ, 47 y que no ay tyrano que
le moleste: escudriñe con diligencia los secretos de sus
entrañas; mire si no le haze guerra el peccado, si ningũ
tyrano quiere apoderarse de la fortaleza de su alma.
No quiera paz con la auaricia, niegue la concordia a la
soberuia, aparte de si la ira, no le encienda la embidia,
renuncie el deleyte, despida la vanagloria, huya de la lu
xuria, dexe la mentira: y conociendo que le atormen-
tan tantos tyranos: hecho imitador de los martyres,
busque otras tantas coronas. Entonces morimos a los
peccados: quando mueren los peccados en nosotros. O
preciosa delante de Dios la muerte de los sanctos, por
la qual el hombre muere al mundo, no por la flaqueza
de los sentidos, sino por el fin de los vicios. Cõ la muer
te de estos, vencemos a otro mas fiero que Anthioco,
que es el demonio: Rey sobre todos los hijos de sober
48 *Iob.41.* uia. 48 Vence se el peccado: del qual dize sant Pablo
49 *Roman.6.* a los Romanos, 49 que procure no reyne en su cuer
po mortal. Con la muerte de los peccados conualece
el alma de la enfermedad, y cobra fortaleza para la guer

ra, como dize el mismo sant Pablo. 50 La enfermedad es el peccado. Assi lo dize David. 51 Tened misericordia de mi Señor, porque estoy enfermo.

Con la fè que nos enseña las cosas inuisibles, y haze menospreciar el mundo, vence el alma (ayudada de la gracia) los Reynos del demonio y del peccado, y camina con alegria al Reyno celestial. Mi alma (dize el Propheta) como el paxaro se libro: y nosotros nos escapamos. El mayor de los cuydados de los que no recibieron en vano su anima este es, librarse de los lazos de los enemigos: y bolar con alegria a la libertad de la gloria. Dexar ahogados a los Egypcios, y caminar cantando hymnos a la tierra de promission: Celebrar a la contina esta pasqua del Señor: esta mysteriosa jornada y este transito. (que esso quiere dezir pasqua) Buena pasqua es (dize sant Maximo 52) quando se passa de los vicios a las virtudes, de la muerte a la immortalidad. Que alegre va el auezilla, quando se escapa de las vñas del gauilan. Que sentimientos y que jubilos son los de los Sanctos, (que gustaron de los thesoros del siglo venidero, y de la suauidad del Señor) quando se libra de este cuerpo corruptible? Quan bien declaro estos sentimientos y eleuaciones el Propheta David, cantando, los regozijos que vuo en la salida de Egypto. Quando salio Israel de Egypto (dize) y la casa de Iacob del puelo baruaro: 53 los montes se regozijaron como los carneros: y los collados como los corderos de las ouejas. Que es esto? Por ventura los carneros se rien, para que diga David, que los montes se alegraron como los carneros? Responde Richardo 54 de sancto Victore: que los carneros y los corderos no se huelgan de essa manera, sino haziendo sus choros, y dançando, y cruzando vnos por entre otros, y dando brincos en alto en medio de las carreras, perdiendo tierra con todos quatro pies, y bibrando los cuerpos en el ayre. De esta manera se regozijaron los montes, y los cerros quando salieron los hijos de Dios de Egypto.

50 *Hebr. 11. Conualuerunt de infirmitate fortes facti sunt in bello.*

51 *Miserere mei Domine quoniam infirmus sum.*

52 *Maximus.*

53 *In exitu Israel de Aegypto, domus Iacob de populo barbaro, &c.*

54 *Richardus.*

Ya que experimentemos este linaje de contẽto en los carneros, y en los corderos, no podemos entender como se pueda aplicar a los montes. Es possible, que los montes se leuantaron en el ayre, y perdieron tierra? Mysterio de grande alegria es este: y ninguno puede ver esta marauilla, ni participar de estas fiestas, sino saliere de Egypto. (que los malos no tienen paz, ni perciben las cosas de Dios) Los que por la misericordia de Dios estan fuera del mundo: gozan de estas fiestas pasquales, que celebran los montes y los collados. Por los

55 S. August. mótes y carneros entiẽde S. August. 55 y los sanctos, los varones espirituales y perfectos como los Apostoles, y los maestros de la virtud: y por los collados y corderos se entiẽden los discipulos y los mas nueuos, agenos de embidia, y llenos de innocencia (como dize la interlinear) los vnos y los otros dan saltos hazia arriba en la salida de Egypto: no corporales sino espirituales. Anhelan por su patria celestial: pierden la tierra de vista: y todo lo que el mundo adora. Acuerdanse que son hijos de Dios, hermanos de Iesu Christo, señores de aquella heredad y mayorazgo del cielo, compañeros de los Angeles, ouejas de aquel rebaño que dexo el hijo de Dios en los recuestos llenos de mil flores en la amenidad de la gloria, quando vino a buscar la oueja perdida. Dan saltos, y ansian por subir a juntarse con sus compañeras, y gozar de aquel pasto diuino, a la mesa de su padre y criador. A vosotros que temeys el nom

56 Malach. 4. bre del Señor. (dize el Propheta Malachias 56) os amanecera el sol de justicia, y la salud en sus alas, y saldreys del corral, y de la carcel de este mundo con el deseo y con los pensamientos: y dareys brincos como el bezerro q̃ se aparta del rebaño. Bezerro (dize S. Hiero.

57 Hierony. 57) era S. Pablo quando dezia: desseo q̃ me quitẽ las ataduras de este cuerpo para yr a gozar de la dulce compañia de mi hermano Iesu Christo. Al qual den mil bendiciones todas sus criaturas por todos los siglos de los siglos. Amen.

TRATADO SEGVNDO

De los peligros de las dignidades: y de los daños de la ambicion.

DE LOS cinco caminos, y desuios, del summo bien, por los quales los malos engañados presumen de llegar a la bienauenturança, que naturalmente dessean: los tres de ellos son la potencia, las dignidades temporales, y la vanagloria, como lo enseña la Philosophia en el libro tercero, prosa segũda. Todas estas tres sanguijuelas (que chupan al alma la virtud y la paz, y nunca dizen basta) tienẽ deudo entre si, por estar como estan en primer grado con la soberuia y estima de la propria excellencia. Quien hizo a Iulio Cesar, y a Alexandro Magno, que boluiessen el mundo carneceria de hombres, y que a manera de grandes fieras mordiessen mas que pedia la hambre, sino el desseo de augmentar su poder, de ser reuerenciados de todos, y de estender su nombre y fama? 1 Quien affligia a Alexandro quando estaua triste, porque no auia mas mundos q̃ auassallar, y por la cortedad de este solo que ay, sino estas tres fieras embrauecidas? Estas fieras espirituales (no las riquezas ni los deleytes) son las que hizieron el estrago que sabemos en el cielo, y no cessan de hazer otro tanto aca en la tierra. Estas despedaçan a los grandes, y angustian a los pequeños. Cesar y Pompeyo no podian suffrir a vno delante de si: y la triste republica suffria al vno y al otro. Ninguno les resistia en el mundo: y ellos no podian resistir a la ambicion y a la crueldad. La soberuia (que es rayz de todos los peccados) es la madre de estas fieras infernales: q̃ mucho que le parezcan?

1 *Nec Gneo Pompeio externa inire bella, aut domestica, virtus aut ratio suadebat: sed insanus amore magnitudinis falsæ, modo in Hispaniã, & Sertoriana arma, modo ad colligendos piratas, ac maria pacãda vadebat. Hæ prætexebantur causæ ad continuandam potentiam. Seneca epis. 95. & paulo inferius. Quid C. Cæsarem in sua fata pariter, ac publica immisit? Gloria & ambitio, & nullus super cæteros eminendi modus.*

En el monte del testamento, y en los costados de Aquilon quiere Lucifer sentarse. O miserable de ti dize nuestro padre sant Bernardo. 2 En los lados de Aquilon? frigidissimo es esse monte: no te seguimos. A quien se seguis ambiciosos, a quien seguis? No veys a sathanas como cae a manera de rayo del cielo? no es este el monte, al qual subio Angel, y se hallo demonio? 3 Saeta enerbolada es la ambicion, liuianamente buela, y liuianamente hiere, pero certifico os, que no es liuiana la herida: al momento mata. Ay, ay, en la casa de Dios (dize en otro lugar nuestro sanctissimo Padre 4) vemos cada dia vna cosa horrenda: y que si pensays? a muchos idolatras que ministran en ella. Miento, si la auaricia, no es seruidumbre de los idolos, 5 si no se ha buelto el vientre Dios para muchos. 6 Los que aman la honra mas que a Dios, otro Dios adoran. El Dios de este mundo les ciega los coraçones. 7

Vn tratado largo tenia hecho de las verdades que he podido apear (en treynta años que ha que me retire a los desiertos) acerca de la ponçoña de la ambicion: tomando los dichos de la diuina escriptura, y de los Sanctos: para persuadir a mi alma a que dexe passar los ruydos vanos, y los cuydados peligrosos de las dignidades: 8 (que esta fiera todo lo cerca como leon que brama buscando a quien despedaçar: no ay escondido ni secreto de montes que no pise. El cielo no asseguro della, que hara la tierra?) pero por guardar la cara a la breuedad prometida, aure de dexar la largueza de tratado, y contentarme con poner la substancia de el, como la resumi y epilogue, para dezilla en vna hora en nuestro capitulo general, con las veras que pude: sobre el sancto Euangelio de sant Iuan de la missa del Espiritu sancto, que cada dia se canta en los capitulos.

Sermon en el qual se trata del pleyto que anda entre Dios y las criaturas, sobre quien es mas bueno, y mas hermoso, y merece ser mas amado. De la sen

tencia

---

2 *Pater noster Bernardus sermo. 4. in Ascẽsio.*

3 *Idem super illud, à sagitta volante in die.*

4 *Idem in declamatio dibus.*

5 *Colo. 3. Auaritia est idolorum seruitus.*

6 *Philip. 3. Quorum Deus venter est.*

7 *Deus huius seculi, excæcauit corda eorum.*

8 *Nemo eorum qui in republica versatur, quos vincat sed a quibus vincatur, aspicit: & illis nõ tam iucundum est, multos post se videre: quam graue, aliquẽ ante se. Habet hoc vitium omnis ambitio, nõ respicit: nec ambitio tantum instabilis est, verum cupiditas omnis, quia incipit semper a fine. Seneca episto. 95.*

tencia q̃ dan los buenos en fauor del amor de Dios, y como por no carecer de sus regalos, dan de mano a las honras y dignidades: y de los daños increybles de la ambicion.

(?)

THma. Si alguno me ama, guardara mis mandamientos S. Ioan. c. 14. 9 Los Principes y sabios de este mundo, no pudieron alcançar, las cosas que en el sancto Euangelio de oy se tratan: que son charidad y espiritu sancto. Sant Pablo 10 dize, que la charidad de Christo, sobrepuja toda sciencia y sabiduria: y estos mismos no han de poder percibir lo que los predicadores Euangelicos dixeren. Porque sus palabras de razon, han de ser de tanta substancia, y peso, q̃ la tierra no las pueda suffrir. Amasias 11 mal Pontifice, y sacerdote de los idolos nueuamente inuentados por Ieroboan, mouido de su ambicion y proprio interesse, dio vn auiso a otro Ieroboan Rey de Israel, diziendo. Vn hombre rustico 12 y grossero Amos, que toda su vida se ha ocupado, en ramonear y apacentar ganados, se ha reuelado contra vuestra Magestad: no en el desierto, ni en las aldeas y rincones de vuestro Reyno, sino en Bethel: donde teneys vuestra casa y palacio real, y residen los grandes de vuestro reyno. Si no se pone remedio en ello, sus sermones son de manera, que primero se acabara la tierra y el reyno, que el acabe de referillos.

9 *Siquis diliget me, sermonem m. se. Ioan. 14.*

10 *Ephes. 3. 19: super eminentem scientiæ charitatem Christi.*

11 *Amasias. 3. Reg. 12.*

12 *Amos. 7. Reuelauit contra te Amos, in medio domus Israel: non poterit terra sustinere vniuersos sermones eius.*

Era tan extraordinaria la doctrina, que el Hijo de Dios predicaua en el mundo, que no pudiendola suffrir algunos de sus parientes animales y terrenos: acudieron a echalle mano (como dize sant Marcos en el cap. 3. de su sancto Euangelio 13) y para cumplir cō el vulgo, o porque assi lo sentian: echaron fama que el maestro de la verdad, estaua fuera de si, mentecapto, arrepticio y furioso. Tales visajes hizo Dauid delante de Achis Rey de Geth, que auiendole juzgado por furio

13 *Marci. 3. Exierunt tenere eum: dicebant enim, quia in furorē versus est.*

20 *Ambrosius.* de sus cuerpos, y apagauan los fuegos: 20 sino atenta a las coronas que se les texian en el cielo: ben dezia al Señor de todo coraçon en medio del choro de los Angeles, que asistian en su ayuda. No acudio a defenderlos con las vñas, 21 ni con los dientes: no salto a la cabeça al tyrano, ni le araño la cara: antes con sus consejos y amonestaciones le asseguro la caça. Y lo que mas es, offrecio la gallina los pollos al milano. Y porque cãsado y harto ya, le dexaua vno de ellos: vsando de vn engaño discreto, le boluio a embrauecer, para que con mayor rabia lo despedaçasse. Como en las auenidas y crecientes de las aguas, 22 acontece, q̃ vnas olas ahogan a otras: assi esta muger declaro vna virtud sobre otra en el discurso de la batalla, y quedo tan prompta al fin de ella para los tormentos, que se agrado el tyrano de que no fuesse madre de mas hijos.

21 *Chrysostomus.*

22 *Nazianzenus.*

23 *Iosephus.*

Los que tuuo offrecio sin que reseruasse alguno, 23 por no caer en la pena del eterno juyzio de Dios. Mas quiso atormentar los cuerpos de los hijos, que las almas: sabiendo que no ay cosa mas fragil, que los cuerpos humanos. Los quales aunque cessen los tormẽtos, muchas vezes vn dolor de estomago los destempla, las calenturas los matan, y la abundancia de sangre los haze rebentar. Quien ygnora los naufragios de los que andan por el mar? las caydas de los caminantes? y las muertes subitas de los que se estan quietos y sentados? Passo en silencio los incendios repentinos, las acechanças de los ladrones, las carnecerias de las batallas, y otras mil vias de perder la vida. Siendo pues combatido el pecho del hombre con tantas occasiones de muerte, quien no desseara vn remate de vida saludable, en el qual se pierdan las cosas temporales, y se conseruen las eternas.

Con estos sanctos pensamientos templaua la madre piadosa los entrañables dolores. Los quales sin duda eran mayores q̃ los que padecio quando paria aquestos hijos: pero vestiasse de alegria: y desterrada del ro-

ſtro la niebla de la amargura, repreſentaua triumpho.

De lo que dixeron los niños al tyrano y entre ſi.
§. II.

HErmoſiſsimas fuerõ las palabras cõſolatorias de la madre a la entrada del martyrio, y las funerales deſpues de la muerte de ſus hijos: 24 pero no carecen de hermoſura y de doctrina las que los corderos hablaron en preſencia del que los mandaua ſacrificar. 24 *Nazianzenus.*

Noſotros (dizen Rey Anthioco, y todos los q̃ eſtays preſentes) a vn ſolo Dios conocemos, de quien recibimos el ſer: al qual nos conuertimos. A vn legiſlador ſuyo Moyſen, al qual no offenderemos, aunque ſe nos amenaze con otro Anthioco mas inhumano que tu. Vna ſola ſeguridad tenemos con noſotros: que es la guarda de la ley. Eſta es nueſtra gloria, menoſpreciar qualquier gloria fuera de eſta. Con eſtas conſideraciones eſtamos armados, y con mancebos tales tienes la controuerſia. Dulce es verdaderamente eſte mundo, dulce es el ſuelo de la patria, los amigos y parientes, los de vna edad y criança. El templo magno tan celebrado en todo el mundo. Las fieſtas y los myſterios, y las demas coſas con que nos differenciamos de otras gentes: pero no ſon mas dulces que Dios, ni que los peligros que ſe padecẽ por la honeſtidad. Ni tu pienſes tal: Otro mũdo nos aguarda, mas firme y mas illuſtre, que el que ſe compone de coſas viſibles. Otra patria: la ſuprema Hieruſalem. La qual ningun Anthioco podra cercar: y porque es inexpugnable y firme, no teme deſolacion, ni ruyna. Nueſtros deudos ſon la inſpiracion de Dios, y los que nacieron ſegun la virtud. Los amigos ſon los Patriarchas y Prophetas. Los contemporaneos ſon los que con noſotros peligran en eſte dia. Las fieſtas, ſon los regozijos de los Angeles: y vn myſterio grande, y que pocos le alcãçan, Dios, al qual miran nue-

ftros myfterios. Dexate de prometernos cofas indig-
nas,y pequeñas. No nos honramos con las cofas baxas,
ni queremos granjear las dañofas. No negociamos tan
infelizmente. Dexa de amenazarnos,ò te amenazare-
mos. Nofotros tambien tenemos vn fuego,có que to-
mamos vengança de los que nos perfiguen. Piēfas que
trabas guerra con las gentes,y con las ciudades, y con
los Reyes afeminados: que vnas vezes vencen, y otras
fon vencidos? Contra la ley de Dios compones tu exer
cito, contra las tablas efcriptas con fu dedo. Contra lo
heredado de nueftros padres, digno de todo refpecto.
Contra fiete hermanos ligados con vna fola alma. Def-
cendientes fomos y difcipulos de aquellos, que quan-
do falieron de Egypto los acompañaua en el camino,
vna nuue,y vna columna de fuego. A los quales fe di-
uidieron las aguas,el fol fe paro, el cielo les llouio pan
y fuftento. Cuyas manos eftendidas en la oracion, hi-
zieron huyr muchos millares de enemigos. Sobrepu-
jauan las beftias,el fuego no les tocaua:y eran temidos
de los Reyes. A eftos feguimos, no auemos de comer
cofa immunda: fiempre repetiremos las mifmas pala-
bras. Que aguardas? Primero reuerēciaras tu nueftros
ritos,que nofotros adoremos tus diofes. Y para dezir
lo de vna vez: ò inuenta otros mayores tormentos, ò
efta cierto de que menofpreciamos los prefentes.
Eftas fueron las razones que dixeron al tyrano, Pe
ro las que entre fi dezian quales eran? con que platicas
fe animauan? fuertes eran y llenas de amiftad. Abraça-
uanfe vnos a otros: y colgados de los cuellos de los her
manos. Caminemos hermanos a los peligros (dezian)
vamos de voluntad,que el tyrano encendido en enojo
nos aguarda. Comience por quien quifiere. El prime-
ro haga camino a los demas: el poftrero fea el fello de
25 *Iofephus.* las hazañas. Ninguno fea inferior á los demas. Ningu-
no degenere entre fus hermanos. 2 Ifaac no huyo la
mano armada de Abraham. Boluamos las almas,al que
nos dio el efpiritu y la carne. Poco perdemos, en dexar

el cuerpo, sabiẽdo que los piadosos han de recibir eter nos premios. El mismo padre nos engendro, la misma madre nos pario, la misma ley professamos. 26 Hõremos el vientre de nuestra madre. No pierda por nosotros credito la sancta ley. Abrahã, Isaac, y Iacob nos aguardan.

26 *Nazianzenus.*

De esta manera se armarõ los niños vnos cõ otros: y a manera de jabalis, aguzando entre si los dientes, se esforçauan, y exercitauan.

Del martyrio de los siete hermanos. §. *III.*

Comiença pues el Rey Anthioco por el mayor de los hermanos. Mandale atar las manos atras, y que le açoten con grandissima crueldad. 27 Cuelganle vna piedra a los pies, y atanle a vna rueda: la qual trayan al derredor con grandissima velocidad. Estienden se le las entrañas, y las venas, y crecen los dolores sin medida. Dauan de si los neruios: pero el animo sano y mas fuerte, nada de esto sentia. Cantando victoria en medio de los tormentos, dize a los compañeros. Ea amantissimos hermanos, tomad en mi exemplo de la virtud diuina. Considerad la fortaleza del animo que espera en Dios: menospreciad los alhagos de este siglo. Estando diziendo estas cosas, le arrebatan los ministros, cortanle la lengua, 28 para que (como dize sant Cipriano 29) la que auia confessado el nombre del Señor, fuesse la primera a su diuina presencia. Desuellanle el cuero de la cabeça con todos los cabellos: y no contento el tyrano con esto, le hizo cortar las estremidades de los pies y de las manos: y que lo assassen en seco en vna de aquellas sartenes poco a poco. Con esto salio de esta vida, viendole su madre y sus hermanos, dexando admirados los circũstantes, assombrados los cõtrarios. Y quedãdo gozosos los suyos, se fue a aparejar las coronas, para si y para sus hermanos.

27 *Iosephus.*

28 2. *Mach.* 7.
29 *Cyprianus de exhortatione ad martyrium.*

El segundo, tercero, y quarto (cansamonos de cõtar lo q̃ ellos no se cansarõ de padecer) passarõ por los mis

mos tormétos, cortarólės los extremos, y echaronlos en sartenes ardiédo: dóde acabaron haziédo méció de la resurrectió de los cuerpos despedaçados, y de la cófiança grãde q tenian en nuestro Señor. 30 El tercero
30 2. Mach. 7. señaladamente canto tan dulcemente cólas obras y có las palabras, q el tyrano quedo marauillado de tã grãde cõstancia. Pidenle la lengua: sacala con gran presteza: estiende tãbien las manos para q se las cortassen en vn tajo, diziédo: del cielo posseo estas cosas: las quales entrego de buena gana por la guarda de le la ley de Dios, y espero recibirlas otra vez mejoradas de su bendita mano.

El quinto oluidado de sus tormétos, se pone a prophetizar al tyrano lo q auia de padecer en el infierno. Quan grande aliuio y consuelo es para el que padece, no pensar en sus dolores (dize S. Cipriano 31) sino
31 Cyprianus. predicar las penas del atormentador.

En el sexto no se ha de predicar sola la fortaleza, sino tãbiẽ la humildad. Estos tormétos q padecemos (dixo) bien merecidos los tenemos por nr̃os peccados: impu
32 Lyra. Dan. 9. tando asi 32 (como otro Daniel) los peccados del pueblo.

O madre sanctissima digna de eterna memoria, q hazeis, tragando cõ los ojos todas las heridas de cada vno
33 Chrysostomus. de vuestros hijos? 33 Nosotros q somos varones quãdo vemos lleuar vn reo por la plaça a justiciar, nos enternecemos. Aun oyr no podemos sin dolor, las miserias de los otros. Hombres ay, que quando veen derramar sangre humana, se desmayan. No oyendo pues vos, sino viendo despedaçar no vn hijo, sino toda la legiõ junta, como no se os rõpieron las entrañas? Como en el martyrio del primer hijo, no os arrojastes con el
34 2. Macha. 7. en el fuego? Vio los morir (dize la diuina escritura 34) todos siete en vn dia: y vẽciédo la ternura de sus entrañas cõ la esperança q tenia en Dios: amonestaua a cada vno cõ palabras varoniles y llenas de sabiduria: y dezia Hijos mios yo no os di el espiritu, el alma y la vida

no

no hize y compuse yo vuestros miembros. El criador
de todas las cosas, os los dio: dad se los de buena volun
tad: que otra vez os los boluera a dar mas fuertes, y mas
gloriosos.

El martyrio del menor. §. IIII.

FAltaua toda via el menor en la edad, aunque no
en el esfuerço, cuyo nombre era Iacob. Ya tenia
Anthioco verguença de que tantos mancebos
burlassen de el. Asse la mano del niño. Apartale de los
tormentos. Haze le grandes juramentos de que le ha-
ra bienauenturado, y su familiar: si dexare las leyes de
su patria. Persuade a la madre que le aconseje lo mis-
mo, y que mire por la salud de su hijo. Dize que lo ha-
ra. Llegase a su hijo, y haziédo burla del tyrano le dize
en su lengua Hebrea. Ten lastima de mi hijo mio,
acuerdate que te truxe nueue meses en mis entrañas,
35 y te di tres años leche de mis pechos, y te he susté 35 2. Macha. 7.
tado hasta la edad en que estas. Ruegote que mires al
formador del genero humano: y assi no temeras a este
cruel carnicero: para que yo goze de ti para siépre en
cópañia de tus hermanos. Tu solo restas hijo, summa
de mis desseos. 36 Tu remataste mis partos, cierra aho 36 Ambrosius.
ra mis contentos. Mira a tus hermanos que estan aguar
dádo al que falta. Mira a la madre que te lo ruega. Las
honras y riquezas que Anthioco te promete, son tépo
rales: la corona de Dios es eterna. Los siete dias del mú
do, me cócedio Dios en vosotros. El sexto ya se passo,
y las obras de todos son sobre manera buenas. Obli-
gacion tienes hijo de darme descanso en ti (que eres
el Sabado y septimo de mis hijos) de los trabajos que
en los seys he passado: y con esto quedare del todo li-
bre de las obras de este siglo.

Sin dexar a la madre acabar las razones, 37 corre el 37 Iosephus.
niño a los ministros y dize les. A quien esperays? No
obedezco al Rey, ni a sus preceptos. Y tu tyrano in-

guas arrancadas de quaxo, las manos cortadas, las carnes assadas: porque para la madre son risa todas essas cosas. No cantan tan dulcemente las Syrenas en la amargura del mar, ni los cysnes quando mueren: como canta este choro de bienauenturados. 42 42 *Ambrosius.*

Leuanta la madre la cabeça con grande constancia y alegria. Con las manos estendidas y con vna voz clara. Mil gracias te doy o padre sancto (dixo) porque no me has dexado nada en el mundo. A todos mis hijos has recibido. Ya recibi el fructo de los partos llenos de dolor. No ay madre tan dichosa como yo. 43 Subid, 43 *Nazianzenus.*
subid hijos mios a los thronos de la gloria. Yo os perdono las deudas de la vejez: pues que padecistes por la virtud. A todos os veo coronados. Como a bienhechores, miro a los verdugos. No me arrancare los cabellos, no rasgare las vestiduras, no llamare lamentatrizes: ni me encerrare, para que el ayre llore conmigo. No aguardare los consoladores. Supla Hieremias 44 44 *Hieremias. Candidiores niue nitidiores lacte, saphiro pulchriores.*
mis palabras, no llorando sino ensalçado vuestra muerte. Sobre la nieue blanqueys, sobre la leche resplandeceys, sobre el saphiro es vuestra hermosura, delante de Dios que os hizo nacer de nueuo. Y que mas? Ponme tyrano con mis hijuelos, (si es que con los enemigos se halla gracia) para que la pelea sea mas agradable. Vaya el Aguila tras sus pollos. Passe yo por todos sus tormentos: para que mi sangre se mezcle con la suya. Y si esto me negares: permite que el poluo siquiera se junte al poluo: que vn mismo sepulchro nos encierre. O madres quedaos a Dios. O hijos quedaos a Dios. Criad de esta manera a los que nacen de vosotras. Y como se suele poner vna piedra preciosissima en medio de vna corona sembrada de perlas de inestimable valor, assi juntando se el cuerpo de Solomona al choro de sus hijos, bolo tras ellos al padre celestial: dexando nos consejos saludables, y exemplo singular, en dialogo tan illustre como passo por este espejo de martyrio, y perfection.

De la exhortació a la fortaleza a imitacion de estos sanctos. §. V.

Vean aqui vn enxambre de martyres con su maestra: q en el tiempo de la ley, guardaron de consumo la perfection Euangelica.
45 *Chrysostomus.* 45 Que hombre, que muger, que viejo, que mancebo, se podra escusar de aqui adelante con la flaqueza de la carne, o de la pusilanimidad humana, en las luhas que se offrecieren, por Christo? Estas no pueden faltar a los Christianos. Porque aunque cessen los perseguidores, no cessan los conflictos con las malicias espirituales, y passiones del cuerpo. Contra Anthiocos pelea valerosamete, el que haze guerra a su carne: y alcança de ella victoria. Iosepho
46 *Iosephus.* 46 intitula el libro que haze de los Machabeos del imperio de la razon, para mostrar en ellos, lo que puede la razon con el ayuda del cielo. El que cree que ha cessado la persecució,
47 *S. León.* 47 y que no ay tyrano que le moleste: escudriñe con diligencia los secretos de sus entrañas, mire si no le haze guerra el peccado, si ningũ tyrano quiere apoderarse de la fortaleza de su alma. No quiera paz con la auaricia, niegue la concordia a la soberuia, aparte de si la ira, no le encienda la embidia, renuncie el deleyte, despida la vanagloria, huya de la luxuria, dexe la mentira: y conociendo que le atormentan tantos tyranos: hecho imitador de los martyres, busque otras tantas coronas. Entonces morimos a los peccados: quando mueren los peccados en nosotros. O preciosa delante de Dios la muerte de los sanctos, por la qual el hombre muere al mundo, no por la flaqueza de los sentidos, sino por el fin de los vicios. Cō la muerte de estos, vencemos a otro mas fiero que Anthioco, que es el demonio: Rey sobre todos los hijos de sober
48 *Iob. 41.* uia. 48 Vence se el peccado: del qual dize sant Pablo
49 *Roman. 6.* a los Romanos, 49 que procuré no reyne en su cuerpo mortal. Con la muerte de los peccados conualece el alma de la enfermedad, y cobra fortaleza para la guer

ra, como dize el mismo sant Pablo. 50 La enfermedad es el peccado. Asi lo dize Dauid. 51 Tened misericordia de mi Señor, porque estoy enfermo.

Con la fè que nos enseña las cosas inuisibles, y haze menospreciar el mundo, vence el alma (ayudada de la gracia) los Reynos del demonio y del peccado, y camina con alegria al Reyno celestial. Mi alma (dize el Propheta) como el paxaro se libro: y nosotros nos escapamos. El mayor de los cuydados de los que no recibieron en vano su anima este es, librarse de los lazos de los enemigos: y bolar con alegria a la libertad de la gloria. Dexar ahogados a los Egypcios, y caminar cantando hymnos a la tierra de promission. Celebrar a la contina esta pasqua del Señor: esta mysteriosa jornada y este transito. (que esso quiere dezir pasqua) Buena pasqua es (dize sant Maximo 52) quando se passa de los vicios a las virtudes. de la muerte a la immortalidad. Que alegre va el auezilla, quando se escapa de las vñas del gauilan. Que sentimientos y que jubilos son los de los Sanctos, (que gustaron de los thesoros del siglo venidero, y de la suauidad del Señor) quando se libra de este cuerpo corruptible? Quan bien declaro estos sentimientos y eleuaciones el Propheta Dauid, cantando, los regozijos que vuo en la salida de Egypto. Quando salio Israel de Egypto (dize) y la casa de Iacob del puelo baruaro: 53 los montes se regozijaron como los carneros: y los collados como los corderos de las ouejas. Que es esto? Por ventura los carneros se rien, para que diga Dauid, que los montes se alegraron como los carneros? Responde Richardo 54 de sancto Victore: que los carneros y los corderos no se huelgan de essa manera, sino haziendo sus choros, y dançando, y cruzando vnos por entre otros, y dando brincos en alto en medio de las carreras, perdiendo tierra con todos quatro pies, y bibrando los cuerpos en el ayre. De esta manera se regozijaron los montes, y los cerros quando salieron los hijos de Dios de Egypto.

50 *Hebr. 11. Conualuerunt de infirmitate fortes facti sunt in bello.*

51 *Miserere mei Domine quoniam infirmus sum.*

52 *Maximus.*

53 *In exitu Israel de Aegypto, domus Iacob de populo barbaro, &c.*

54 *Richardus.*

Ya que experimentemos este linaje de contēto en los carneros, y en los corderos, no podemos entender como se pueda aplicar a los montes. Es possible, que los montes se leuantaron en el ayre, y perdieron tierra? Mysterio de grande alegria es este: y ninguno puede ver esta marauilla, ni participar de estas fiestas, sino saliere de Egypto. (que los malos no tienen paz, ni perciben las cosas de Dios) Los que por la misericordia de Dios estan fuera del mundo: gozan de estas fiestas pasquales, que celebran los montes y los collados. Por los
55 S. August. mōtes y carneros entiēde S. August. 55 y los sanctos, los varones espirituales y perfectos como los Apostoles, y los maestros de la virtud: y por los collados y corderos se entiēden los discipulos y los mas nueuos, agenos de embidia, y llenos de innocencia (como dize la interlinear) los vnos y los otros dan saltos hazia arriba en la salida de Egypto: no corporales sino espirituales. Anhelan por su patria celestial: pierden la tierra de vista: y todo lo que el mundo adora, Acuerdanse que son hijos de Dios, hermanos de Iesu Christo, señores de aquella heredad y mayorazgo del cielo, compañeros de los Angeles, ouejas de aquel rebaño que dexo el hijo de Dios en los recuestos llenos de mil flores en la amenidad de la gloria, quando vino a buscar la oueja perdida. Dan saltos, y ansian por subir a juntarse con sus compañeras, y gozar de aquel pasto diuino, a la mesa de su padre y criador. A vosotros que temeys el nom
56 Malach. 4. bre del Señor. (dize el Propheta Malachias 56) os amanecera el sol de justicia, y la salud en sus alas, y saldreys del corral, y de la carcel de este mundo con el deseo y con los pensamientos: y dareys brincos como el bezerro q̄ se aparta del rebaño. Bezerro (dize S. Hiero.
57 Hierony. 57) era S. Pablo quando dezia: desseo q̄ me quitē las ataduras de este cuerpo para yr a gozar de la dulce compañia de mi hermano Iesu Christo. Al qual den mil bendiciones todas sus criaturas por todos los siglos de los siglos. Amen.

TRATADO SEGVNDO

De los peligros de las dignidades: y de los daños de la ambicion.

DE LOS cinco caminos, y desuios, del summo bien, por los quales los malos engañados presumen de llegar a la bienauenturança, que naturalmente dessean: los tres de ellos son la potencia, las dignidades temporales, y la vanagloria, como lo enseña la Philosophia en el libro tercero, prosa segũda. Todas estas tres sanguijuelas (que chupan al alma la virtud y la paz, y nunca dizen basta) tienẽ deudo entre si, por estar como estan en primer grado con la soberuia y estima de la propria excellencia. Quien hizo a Iulio Cesar, y a Alexandro Magno, que boluiessen el mundo carneceria de hombres, y que a manera de grandes fieras mordiessen mas que pedia la hambre, sino el desseo de augmentar su poder, de ser reuerenciados de todos, y de estender su nombre y fama? 1 Quien afflixia a Alexandro quando estaua triste, porque no auia mas mundos q̃ auassallar, y por la cortedad de este solo que ay, sino estas tres fieras embrauecidas? Estas fieras espirituales (no las riquezas ni los deleytes) son las que hizieron el estrago que sabemos en el cielo, y no cessan de hazer otro tanto aca en la tierra. Estas despedaçan a los grandes, y angustian a los pequeños. Cesar y Pompeyo no podian suffrir a vno delante de si: y la triste republica suffria al vno y al otro. Ninguno les resistia en el mundo: y ellos no podian resistir a la ambicion y a la crueldad. La soberuia (que es rayz de todos los peccados) es la madre de estas fieras infernales: q̃ mucho que le parezcan?

1 *Nec Gneo Pompeio externa inire bella, aut domestica, virtus aut ratio suadebat: sed insanus amore magnitudinis falsæ, modo in Hispaniã, & Sertoriana arma, modo ad colligendos piratas, ac maria pacãda vadebat. Hæ prætexebantur causæ ad continuandam potentiam. Seneca epis. 95. & paulo inferius. Quid C. Cæsarem in sua fata pariter, ac publica immisit? Gloria & ambitio, & nullus super cæteros eminendi modus.*

En el monte del testamento, y en los costados d Aquilon quiere Lucifer sentarse. O miserable de ti d ze nuestro padre sant Bernardo. 2 En los lados d Aquilon? frigidissimo es esse monte: no te seguimos A quien se seguis ambiciosos, a quien seguis? No vey a sathanas como cae a manera de rayo del cielo? no e este el monte, al qual subio Angel, y se hallo demo nio? 3 Saeta enerbolada es la ambicion, liuianamen te buela, y liuianamente hiere, pero certifico os, qu no es liuiana la herida: al momento mata. Ay, ay, en l casa de Dios (dize en otro lugar nuestro sanctissim Padre 4) vemos cada dia vna cosa horrenda: y qu si pensays? a muchos idolatras que ministran en ella. Miento, si la auaricia, no es seruidumbre de los idolos, 5 si no se ha buelto el vientre Dios para muchos. 6 Los que aman la honra mas que a Dios, otro Dios ado ran. El Dios de este mundo les ciega los coraçones. 7

Vn tratado largo tenia hecho de las verdades que he podido apear (en treynta años que ha que me reti re a los desiertos) acerca de la ponçoña de la ambicion: tomando los dichos de la diuina escriptura, y de los Sa ctos: para persuadir a mi alma a que dexe passar los ruy dos vanos, y los cuydados peligrosos de las dignidades: 8 (que esta fiera todo lo cerca como leon que brama buscando a quien despedaçar: no ay escondido ni se creto de montes que no pise. El cielo no asseguro de ella, que hara la tierra?) pero por guardar la cara a la breuedad prometida, aure de dexar la largueza de tratado, y contentarme con poner la substancia de el, como la resumi y epilogue, para dezilla en vna hora en nuestro capitulo general, con las veras que pude: sobre el sancto Euangelio de sant Iuan de la missa del Espiritu sancto, que cada dia se canta en los capitulos.

Sermon en el qual se trata del pleyto que anda entre Dios y las criaturas, sobre quien es mas bueno, y mas hermoso, y merece ser mas amado. De la sen

2 *Pater noster Bernardus sermo. 4. in Ascensio.*

3 *Idem super illud, à sagitta volante in die.*

4 *Idem in declamatiodibus.*

5 *Colo. 3. Auaritia est idolorum seruitus.*

6 *Philip. 3. Quorum Deus venter est.*

7 *Deus huius seculi, excæcauit corda eorum.*

8 *Nemo eorum qui in republica versatur, quos vincat, sed a quibus vincatur, aspicit: & illis nõ tam iucundum est, multos post se videre: quam graue, aliquẽ ante se. Habet hoc vitium omnis ambitio, nõ respicit: nec ambitio tantum instabilis est, verum cupiditas omnis, quia incipit semper a fine. Seneca episto. 95.*

tencia q̃ dan los buenos en fauor del amor de Dios, y como por no carecer de sus regalos, dan de mano a las honras y dignidades: y de los daños increybles de la ambicion.

(?)

THma. Si alguno me ama, guardara mis mandamientos. S. Ioan. c. 14. 9 Los Principes y sabios de este mundo, no pudieron alcançar, las cosas que en el sancto Euangelio de oy se tratan: que son charidad y espiritu sancto. Sant Pablo 10 dize, que la charidad de Christo, sobrepuja toda sciencia y sabiduria: y essos mismos no han de poder percibir lo que los predicadores Euangelicos dixeren. Porque sus palabras de razon, han de ser de tanta substancia, y peso, q̃ la tierra no las pueda suffrir. Amasias 11 mal Pontifice, y sacerdote de los idolos nueuamente inuentados por Ieroboan, mouido de su ambicion y proprio interesse, dio vn auiso a otro Ieroboan Rey de Israel, diziendo. Vn hombre rustico 12 y grossero Amos, que toda su vida se ha ocupado, en ramonear y apacentar ganados, se ha reuelado contra vuestra Magestad: no en el desierto, ni en las aldeas y rincones de vuestro Reyno, sino en Bethel: donde teneys vuestra casa y palacio real, y residen los grandes de vuestro reyno. Si no se pone remedio en ello, sus sermones son de manera, que primero se acabara la tierra y el reyno, que el acabe de referillos.

9 Siquis diliget me, sermonem m. se. Ioan. 14.

10 Ephes. 3. 19: super eminentem scientiæ charitatem Christi.

11 *Amasias. 3. Reg. 12.*

12 *Amos. 7. Reuelauit contra te Amos, in medio domus Israel: non poterit terra sustinere vniuersos sermones eius.*

Era tan extraordinaria la doctrina, que el Hijo de Dios predicaua en el mundo, que no pudiendola suffrir algunos de sus parientes animales y terrenos: acudieron a echalle mano (como dize sant Marcos en el cap. 3. de su sancto Euangelio 13) y para cumplir cõ el vulgo, o porque assi lo sentian: echaron fama que el maestro de la verdad, estaua fuera de si, mentecapto, arrepticio y furioso. Tales visajes hizo Dauid delante de Achis Rey de Geth, que auiendole juzgado por furio-

13 *Marci. 3. Exierunt tenere eum: dicebant enim, quia in furorē versus est.*

so, le mando echar de su casa. A esta causa es grandissimo consuelo predicar a personas religiosas y espirituales, que de ordinario tienen sus mientes y conuersacion en los cielos: y miran al Rey de la gloria en sus resplandores y hermosura, y la tierra muy de lexos: 14 y arde a la contina en su templo consagrado, y pecho sacerdotal, el fuego del amor de su Dios, de su Padre y Redemptor. Esta vez me ha cabido la buena suerte de hablar a orejas desembaraçadas de los cuydados de la tierra: de quantas vezes se pone hombre en otros pulpitos, a hablar algarauias que no se entienden.

Si se hallare alguno que me ame, 15 como me ha de amar (que es cosa rara como nota S. Anselmo 16 sobre aquella palabra, siquis.) yo le echare (dize Christo nuestro bien) vnos grillos de oro, dulces y suaues; 17 para que en todas las occasiones no se aparte de mi vn punto, ni quebrante mis mandamientos: acordandose siempre, que las injurias desatan los amores.

18 Guardarame siempre lealtad, y la palabra que yo le encargare: Y pagarase le en la misma moneda: porq mi Padre y yo y el Espiritu sancto, le amaremos a el, y nos vendremos de asiento a su casa, para ayudarle a trabajar y acaudalar merecimientos, y socorrelle en las mayores difficultades. Todo sera jubilos, y regozijos, y consonancias del cielo. El animo seguro (dize Salomon) es como vn combite eterno. 19 Prouerbio es tambien de los antiguos, que el amor enseña musica y alegria. 20 Seamos amigos, seamos amigos, (dize el Principe de los Principes) para que vuestro gozo sea perfecto y consummado. 21 Si alguno me amare, &c. La officina pues de todos estos fauores y regalos, es la charidad y amor de Dios. Atestigua muy bien esta verdad el mismo S. Iuan en la primera Canonica en el cap. 4. junto con el contrapunto de nuestro Padre S. Bernardo. 22 Dios es charidad dize S. Iuan. Que cosa mas preciosa, dize S. Bernardo: y el que esta en charidad, esta en Dios. Sant Iuan, Que cosa mas se-

gura?

14 *Regẽ in decore suo videbunt oculi eius: cernent terram de lõge, cor tuum meditabitur timorem. Esai. 33.*

15 *Si quis diligit me, s. in ser. Ioan. 14.*

16 *Anselmus super si quis vult venire post me.*

17 *Prouerbium amoris, compede aurea.*

18 *Aliud, Iniuria dissoluit amores. Manutius.*

19 *Prouerb. 15. 13. secura mens quasi iuge conuiuium.*

20 *Musicam docet amor. Manutius.*

21 *Manete in me, & ego in vobis, manete in dilectione mea. Ioan. 15.*

22 *S. Ioan. S. Bernard.*

gura? Sant Bernardo. Y Dios està en el, sant Iuā. Que cosa mas dulce? Sant Bernardo.

Ruperto Abbad, en treze libros que haze de las victorias del Verbo de Dios, 23 muestra muy à la larga, como entre Dios y sus criaturas no hā faltado guerras: ni faltaran hasta que el mundo se acabe. La guerra y pleyto ordinario, que entre estas dos partes passa, y haze à nuestro proposito, es sobre quien es mas bueno, y mas hermoso, y merece ser mas amado: Dios ò sus criaturas. Y tratase este pleyto, en el cōsejo real de nuestras almas: porque nosotros lo auemos de sentenciar, y executar.

Los malos, cebados de la hermosura y deleyte que causan las criaturas; (no acordandose que el criador de la bondad y de la hermosura sea mas bueno, y mas hermoso, y mas agradable que no ellas 24) como bestias sin sentidos, no mirando mas de à lo que tienen al derredor de si, (alderredor andan los malos dize Dauid 25) attendiendo a pocas cosas; condenan facilmente a Dios: y dizen en su coraçon, que no ay Dios: y que estas nonadas lo son: y quanto es de su parte, derriban al que los crio y redimio, de su silla y trono real: y ponen en su lugar su hechura, juzgan segun la vista de los ojos, y el oyr de los oydos: bien como hijos de tal madre Eua, que lleuada de la hermosura y suauidad de la mançana, se dexo engañar. Donde tanto desengaño ay, no ay para que detenernos en los engaños y injustas sentencias de los malos.

De la sentencia de los buenos en fauor de Dios.

§. I.

LOS justos no se contentan con oyr la parte de las criaturas tan solamente: oyen tambien a Dios y a sus procuradores, para auer de sentenciar. Estos les ponen delante la bondad infinita de Dios: las obligaciones que le tenemos, como

23 Rupertus de victoria verbi Dei. Merito posuit titulum, de victoria verbi Dei quia nō est qui possit resistere voluntati eius. Contra Deum pugnare non est facile. Et ille Anthiocus. Oportet subditū esse Deo: & mortalem nō paria Deo sentire. In Apocal. enim visum est bellum in caelo, & virtute verbi Dei, ille hostis antiquus Draco magnus, qui vocatur diabolus; proiectus est in terram. De quo, & de Angelis eius alibi dicit scriptura. Ibi fuerunt Gigantes nominati illi, qui ab initio fuerunt statura magna, scientes bellū. Nō hos elegit Dominus: neq; viam disciplinae inuenerunt: propterea perierunt, & quoniam nō habuerunt sapientiā, perierunt propter suam insipientiam.

24 Quorū si specie delectati Deos putauerūt: sciant quanto his dominator eorū speciosior est, speciei enim generator haec omnia constituit. Sapientiae. 13. 3.

25 In circuitu impij ambulant. Psal. 11, 6.

es mas que padre, y mas que madre en el amar, como ninguno es bueno sino solo Dios, como encierra en si el mayorazgo de todas las gracias y hermusuras, los beneficios sin quento, que cada dia llueue sobre nosotros, y los bienes ineffables que tiene aparejados para los que le aman.

El sancto Rey y Propheta Dauid, secretario de el coraçon de Dios, y agente de sus entrañas y amor, echa vna peticion al alma en nombre de su parte, y dize. Alma mia solo tu Dios es bueno y hermoso, siente lo tu assi, dilo tu assi, bendize alma mia al Señor. 26 No aya falta en lo que es dezir bien de Dios, que se lo deues por lo general de auer te criado y redimido, y no eches en oluido sus retribuciones: 27 que por solas ellas (sin otro sin fin de titulos y deudas) deuen ser condemnados todos los amores de las criaturas, y amparado y fauorecido solo su diuino amor. Que retribuciones son estas? Sant Augustin 28 dize, que Dios no puede dar mal en retorno de bien, por ser bueno: ni al hombre se deue bien alguno de justicia, por ser malo. Entra pues de por medio la gracia no deuida de Dios, y su incomprehensible bondad, y en retribucion de nuestros peccados, danos los bienes y dones soberanos de su amor, gracia y misericordia: principio y llaue de nuestra felicidad: porq̃ no nos pudiera Dios dar despues bien por bien, gloria por gracia, sino nos vuiera primero dado bien, por mal, gracia por peccados. Estas retribuciones fundamentales quiere el Propheta Dauid, que no las pierda de vista el alma. Acuerdate 29 que te perdona tus peccados (dize) que sana todas tus enfermedades, que redime tu vida de la muerte, y te corona con millares de misericordias. O alteza de las riquezas de la bondad y clemencia de Dios, quan incomprehensible es la grandeza de su suauidad. Que siendo su Magestad infinita la offendida, combide con su amistad, y haga perdon general

26 *Benedic anima mea Domino, & omnia intra me sunt nomini sancto eius. Psal.102.*

27 *Benedic anima mea Domino, & noli obliuisci omnes retributiones eius.*

28 *S. Aug. super dicta verba Psalmistæ, & super retribue seruo tuo. Psal.118.*

29 *Noli obliuisci omnes retributiones eius. Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis: qui sanat omnes infirmitates tuas, qui redimit de interitu vitam tuam, qui coronat te in misericordia, & miserationibus.*

sin

ſin deuerſe : y no contento con eſto , embie legados y embaxadores que lo acaben con noſotros, (legacia traygo dize ſant Pablo en eſta cadena, y como tal todo era rogar y ſupplicar 30) como ſi le fuera la vida a Dios en dar bien por mal. Que digo? mas quiſo el perdonar, que ſu propria vida : pues muere por perdonar. Ninguno ſe la haze, que no ſe la quiera perdonar: aunque le cueſte la vida. Iuntenſe pues aqui ahora todas las obligaciones del mundo: padres, madres, maeſtros, amigos, que a todos los emplazamos y deſafiamos. Ha auido en el mundo (pregunto yo) madre, que aſsi ame a ſus hijos muy queridos, como Dios ama a los reueldes? Ha ſe cortado alguna madre vno de ſus braços, para que no perezca ſu hijo? Antes leemos de muchas, que han quitado la vida a ſus proprios hijos, para comer ellas. Los padres corporales y eſpirituales, parientes, amigos, y maeſtros; ſi los agrauiays, no ay mentalles el perdon: y aun ſi no agrauialles muchas vezes. Podran otro ſi eſtos por ſu propria authoridad perdonar peccados? no, porque nadie puede perdonar peccados de eſſa manera ſino ſolo Dios. Influyllos y cauſallos, de ordinario. Vno ſolo es el Padre amantiſsimo; vno ſolo es el maeſtro, y eſte es Dios. Mas quiero a mi Dios enojado (dize vn Doctor) que a todos los hombre propicios. Saetas 31 ſon eſtas agudiſsimas, que no dexan a vida coraçon de los enemigos del Rey. Los pueblos y communidades enteras, cayran y ſe rendiran, a las fuerças de tal amor.

Sant Pablo como procurador tambien de la charidad en la ley de gracia, echa otra peticion al alma diziendo. La charidad de Chriſto nos aprieta reziamente, 32 ſi ſe pondera eſto como ſe ha de ponderar: porque ſi vno murio por todos noſotros: luego todos murimos. Para que juzguemos, y entendamos por aqui, que nueſtra vida no es nueſtra, ni auemos de viuir para noſotros; ſino para el amor, honra, agradecimiento, y reſpecto del que murio por

30 *Epheſ.6.nu.20. Pro quo legatione fungor in catena, ita vt in ipſo audeam, prout oportet, loqui. Et cap.4.nu.1. Obſecro itaq; vos ego vinctus in Domino, vt digne ambuletis. 1.Theſalo.4.1. Et obſecramus in Domino. Et.2.Cor.10. Ego Paulus obſecro vos.*

31 *Sagittæ tuæ acutæ (populi ſub te cadent) in corda inimicorũ Regis. Pſal.20.*

32 *2.Cor.5.14. Charitas Chriſti vrget, æſtimãtes hoc: quia ſi vnus pro omnibus mortuus eſt, ergo omnes mortui ſunt: vt qui viuunt, iam non ſibi viuant ſed ei, qui pro ipſis mortuus eſt.*

33 1.Cor.6.2. *Non estis vestri, empti enim estis pretio magno: glorificate & portate Deum in corpore vestro.*

34 *August. tomo. 9. Vt homo Deum valere videatur.*

nosotros. Que no somos nuestros, cōprados fuymos con precio inestimable. 33 O quan baratos valian los hombres al principio del mundo: por vna mançana se rematauan: y ha subido tanto el precio, con la copiosa redempcion del hijo de Dios: que (como dize sant Augustin 34) si me preguntais quanto vale vn hombre: os dire que vale vn Dios. Ay afficion mayor? ay amor mas sincero? ay charidad mas sancta? ay affecto mas ardiente? Muere por mi rescate el innocente, no auiendo en mi cosa digna de amor.

De grandes Principes es Dios de mi alma, hazer injurias y agrauios a sus vassallos a poder de mercedes y beneficios: impossibilitandolos de poderlos seruir y pagar.

35 *Psal.115. Quid retribuã Domino pro omnibus quæ retribuit mihi?*

36 *Calicem salutaris accipiam.*

37 *August. super epistolam Ioan. tract.5.*

No se que me dè a mi Dios (dize Dauidad 35) en retorno de tantas retribuciones como he recibido de su diuina piedad. Vida de hombre por vida de Dios, es poco, y essa suya se es: de mi cosecha no tengo con q̃ pagar sino con peccados, y no es razon. El caliz 36 del Saluador abraçare: la charidad de mi Redemptor imitare: (que esto es beuer el caliz de la salud dize sant Augustin, 37 embriagarse con su amor.) Assi lo sentencio y fallo: que lo que dio amor, no se puede pagar peor ni mejor que con amor.

Tres vezes nego sant Pedro al Cordero de Dios. Clauanle los ojos amorosissmos y piadosissimos de Christo el coraçon, y perdonan se las todas tres: y estas tres retribuciones de Christo sacaron en pensiō y vsura otras tres retribuciones de Pedro, en retorno de las de Christo: amando tres vezes como amò a su diuina Magestad.

38 *Pater noster Bernardus sermo. 83. super Canti.*

En esta moneda quiere la paga Dios, en solo esto quiere q̃ le correspondamos. Si se enoja Dios cōmigo (dize nro P.S.Bernar. 38) y me castiga, no le tēgo yo de castigar: si me arguye, no le tēgo yo de redarguir: si me juzga, no le tēgo yo de juzgar: pero quādo me ama, no quiere sino que le ame: porque sabe que en amarle

yo consiste mi bienauenturança. 39

Podreys beuer el caliz que yo tengo de beuer? Si. Las sillas altas no os estan bien, no las pretendays.

La charidad de Christo nos aprieta reziamente: o que riça y que carniceria haze el amor diuino, donde se oyen y ponderan sus razones. Lleua en su compañia aquellas quatro fuerças y violencias (de que haze mencion vn contemporaneo y amigo de nuestro padre sant Bernardo 40) con las quales auassalla, y rinde las almas hasta quitalles la vida. La primera es herilla. Heriste mi coraçon hermana mia dize el esposo en los cantares. 41 La segunda, atalla y aherrojalla. Con los cordeles de Adam los atraere, con las ataduras de charidad dize Dios por Oseas. 42 Con la tercera, despues de herida el alma y cargada de cadenas: viene a adolecer y enfermar. Lleuenseles nueuas a mi amado (dize la esposa en los Cantares) de como estoy enferma de amor. 43 Con la quarta creciendo la dolencia, y cargando los dolores amorosos viene el alma a morir. Fuerte es el amor como la muerte. 44 Esta es la muerte preciosa de los sanctos. De estas saludables heridas dize el Sabio, 45 que son mejores que los besos de los que aborrecen. Con estas heridas (dize sant Augustin y sant Gregorio 46) y con estas dolencias, se viuifica marauillosamente el alma, que antes estaua muerta con la salud.

Fuerte es verdaderamente la charidad como la muerte, pues quita la vida: y mas fuerte que la muerte, pues en lugar de la vida que quita, da otra preciosa vida, y haze dezir con sant Pablo, 47 que se tiene la muerte por ganancia, a trueque de viuir vida de Christo. Dauale tanto gusto esta nueua vida a sant Pablo, q̃ vino a dezir a los Romanos: q̃ cielos, ni tierra, Angeles, ni hombres, muerte, ni vida, trabajos, ni descansos, ni cosa criada seria poderosa a despertarle, y boluerle a la vida de los muertos: y apartarle de la charidad y amor de Christo su Dios. Viue Dios (dize otro leal

39 *Sciens ipso amore beatos quise amauerint.*

40 *Richardus Victorinus de quatuor gradibus violentæ charitatis.*

41 *Cant.4.9. Vulnerasti cor meum soror mea: Et vulnerata charitate ego sum.*

42 *Oseæ.11. 4. Infuniculis Adam traham eos in vinculis charitatis.*

43 *Nuntiate dilecto meo, quia amore lãgueo. Cant.2.5.*

44 *Fortis est vt mors dilectio. Cant.8.5.*

45 *Prouer.27.a*

46 *August. tomo.8. Gregor.7.mor.18.& 27.*

47 *Philip.1. 21. Mihi viuere Christus est: & mori lucrum.*

Roma.8. Certus sum. n. quod neq̃ mors, neq̃ vita, &c.

amigo Iob 48) que aunque su Magestad siebre mas duelos en mis entrañas, mientras me durare la vida, mis pensamientos y mis labios no han de hablar maldad, ni me he de apartar de mi innocencia: y la justificacion de vida, la tengo de lleuar adelante.

A mi me assombra, auerguença, y confunde, el espiritu y entereza de la muger de Phinees hijo de Eli el descuydado. Llegale la nueua de que el arca del testamento quedaua captiua, que su suegro Eli era muerto, y su marido Phinees. Entona con espiritu y sentimiento del cielo su llanto, diziendo. La gloria del pueblo de Dios se ha passado a otra parte: pues la arca de Dios queda captiua. 49 Y por la muerte de su marido, y de su suegro, repite la misma cancion: trasladado se ha la gloria de Dios. Accelera se le el parto con los dolores subitos, pare vn hijo. Quando ya queria espirar con la auenida de tantos duelos, dizenle los circunstantes que se consuele, que ha parido vn hijo. No respondio, 50 ni reparo en ello para hecho de consolarse. Pone por nombre al hijo, Ichabod, 51 que se interpreta, donde està la gloria de Dios? Ay de la gloria del Señor.

48 *Iob. 27. 4. Viuit Deus qui abstulit iudicium meum, & omnipotens qui ad amaritudinẽ adduxit animam meam) quia donec superest halitus in me, & spiritus Dei in naribus meis: nõ loquentur labia mea iniquitatẽ, nec lingua mea meditabitur mendatiũ. Absit a me, vt iustos vos esse iudicem, donec deficiam non recedam ab innocentia mea, iustificationem meam quam cepi tenere, non deseram. Neq; enim reprehendit me cor meum in omni vita mea.*

49 1. Reg. 4. nu. 19. 20. 21. *Translata est gloria de Israel, quia capta est arca Dei.*

50 *Non respondit, neq; animaduertit.*

51 *Ichabod. Vbi gloria? Væ gloria.*

El amor de Dios haze insensibles a los hombres, para las cosas de el mundo y para sus honras. §. II.

Muertos y insensibles haze el amor de Dios a los suyos para todo lo que no es su Dios, sea prospero ò aduerso. Si me amaredes (dixo Christo nuestro bien en este sancto Euangelio) os holgarades, porque voy a mi Padre. 52 Estos son los que dizen a su padre y a su madre no os conozco (como otro Leui 53) y a sus hermanos, no se quien soys: y desconocen a sus hijos. Que se les da a los buenos de que se agosten los campos, de que mientan las oliuas de que las viñas no lleuen fructo, y falten los bueyes

52 *Si diligeretis me gauderetis vtique, quia vado ad Patrem.*

53 *Deutero. 33. Qui dixit Patri suo, & matri suæ, nescio vos: & fratribus suis ignoro illos, & nescierunt filios suos.*

de los pesebres. En solo el Señor se deleytan ellos: y en su Dios Iesus se regozijan. 53 Por solo gozar de estos inefables gustos, son perezosos para las honras y ocupaciones que turban los jubilos interiores. Ninguna cosa 54 de las que al vulgo parecē dulces, despierta su voluntad. No las riquezas que ruedan, y lleuan tras si a sus señores: no los deleytes del vientre y la hartura, madre de las injurias: no el oido, que burla, no el olfato que afemina, no el applauso del teatro y del pueblo, que desuanece. Alla dexan estas vanidades, para los que se andan desualidos y esperecidos tras ellas: y en lugar de esto solicitan las entrañas de Dios con S. Augustin diziendo. 55 Hablad vos Señor mio y Dios mio en mi coraçon, dulçuras del cielo, y verdades eternas (solo soys vos Señor el que las hablays) y dexare a los que no os oyen, alla fuera, soplando en el poluo, y meneando la tierra con notable daño de sus ojos. Apartar se tiene el animo tierno del pueblo, (dize Seneca 56) porque facilmente nos passamos a los muchos. Temer se tiene y mucho, que el trigo espejado de religion y espiritu que sembrò en nuestras almas la mano misericordiosa de Dios en nuestra conuersion, no degenere en centento y auena loca. Dessseen la turba de hombres y de negocios, los que no saben lo que padecen. 57 En manera ninguna quisieron la higuera, la oliua y la vid, perder su gordura, su suauidad y su vino con que se deleytan los dioses y los hombres: por ocuparse en mandar a los arboles de el campo.

So color del Pontificado me he buelto al siglo (dize Gregorio Magno 58 escriuiendo a Theotista hermana del Emperador de Constantinopla y a otros personajes del mundo) en el qual siruo a mas y a mayores cuydados, que antes seruia en la vida secular. No me quieran llamar Noemi, que quiere dezir hermosa, sino Mara: 59 porque me ha hinchido el Señor de tristeza y amargura. Hallo cumplidas en mi y executa-

53 *Habacu.3.17.*

54 *Grego.Naz. oratione de S. Cipriano martyre.*

55 *August.12.confes. c.16. Tu loquere in corde meo veraciter (solus. n. sic loqueris) & dimittā eos foris sufflantes in pulverem. & excitantes terram in oculos suos.*

56 *Seneca epist.7. Subducendus est a populo tener animus: facile. n. transitur ad plures.*

57 *Seneca in præfatione lib.4. Nat. quæst. Turbam rerum, hominumq; desiderēt: qui se pati nesciunt.*

Iudic.9

58 *Gregor. epist. l.6.7.*

59 *Ruth.1.v.20. Ne vocetis me Noemi, id est, pulchram: sed vocate me Mara, id est, amaram, quia amaritudine valde repleuit me.*

das las maldiciones de David. 60 Abatiste los, quando eran leuantados. Suben hasta los cielos, y baxan hasta los abismos. Faltando, faltaran como el humo: que subiendo y dilatandose, se desuanece y deshaze. Dios mio, poned los como la rueda. La rueda, quādo anda, va cayendo por delante, y leuantandose por de tras. Las cosas que auemos de oluidar y dexar atras, son los bienes de esta vida: y las que auemos de tener delante de los ojos, son las eternas y diuinas, como dize sant Pablo: oluidando las cosas que dexo atras, me procuro de animar por alcançar las que estan delante de mi. 61 Que es pues poner nos Dios como la rueda, sino dar de ojos en la oracion, en el espiritu, en la contemplacion y sanctos pensamientos y leuātar nos por de tras en la gloria y bienauenturança temporal, que renunciamos por su amor? Estrellas señaladas y lumbreras del mundo auemos conocido (almas religiosas) dar consigo en el suelo, en las dignidades. Milagros entro haziendo David en el reynado: y el q̄ antes era piadoso para con los malos: despues anhelaua sin retractacion alguna por la sangre de los innocentes. 62 Mansissimo sobre todos los mortales era Moyses, quando le hizo dios caudillo de su pueblo, y amigo suyo. Niño de vn año era Saul en la innocencia, quando començo a reynar. El amado del Señor tenia por nombre Salomon. Todos estos dieron de ojos sin que bastassen los seruicios hechos: para que Moyses pisasse la tierra de promission: y los demas se essentassen de sus particulares castigos. Sancto Dios y que es esto? Moyses consummado y perfecto sobre todos los hijos de los hombres, que quando Dios le daua la prefectura la rehuso de manera, que se vino Dios a enojar con el: 63 y que despues la quiso renunciar, y dexara la vida de buena gana a trueque de ver otorgada su peticion: 64 y con todo esso le fue lazo y escandalo para su alma: y que yo triste de mi piense que por mandarme lo hombres sin fuerça alguna, me pegar

60 *Deiecisti, eos dum alleuarētur Psal.72.18. Ascendunt vsq; ad coelos, &c. Deficientes quemadmodū fumus deficient. Psal.36.20. Deus meus pone illos vt rotam. Psal.82.14*

61 *Phill.3. Quae quidē retro sunt obliuiscens ad ea vero quae sunt priora extendens meipsum.*

62 *Gregor. de cura pasto. par.1.c.3. Et qui malis ante nouerat pie parcere: in bonorum quoq; necem post didicit sine obstaculo retractationis anhelare.*

63 *Exod.4.*

64 *Numerorum.11.15. Sin autem tibi videtur obsecro vt interficias me.*

la ſufficiencia de virtud y de ſabiduria. Si los Gigantes gimen debajo de eſtas aguas, 65 el enano que hara? ſi los juſtos peligran en eſte golfo, los faltos de virtud, donde pareceran?

Las columnas de la yglesia ſe eſtremecen con el aſſombro de eſte negocio. Al miſmo punto (dize la boca de oro Chryſoſtomo 66) que ſoſpeche que me querian hazer Obiſpo, fue tan grande el pauor y triſteza que ocupò mi coraçon: que eſtuue a pique de perder la vida. Llorauą a la yglesia, y llorauame a mi con continuas lagrymas y ſolloços: y no pudiendo ſuffrir la imaginacion tan grande peligro, quedaua me atonito, ſin poder oyr ni ver coſa alguna. Y quando deſpertaua de eſte aſſombro: ſuccedian las lagrymas y la melancolia, y quando eſtaua harto de llorar: boluia el temor a herir, y combatir mi animo. Sus lagrymas le coſtò tambien al coraçon de Gregorio Theologo: 67 como el lo teſtifica en aquel celeſtial libro apologetico, que compuſo contra los de Nazianzo: porque no quiſo ſer Obiſpo.

Y con mucha razõ lo ſentian tanto eſtos ſagrados Doctores: porque que es poner a vn hombre en medio de las dignidades (aunque ſea vn Dauid) ſi no tiene particulariſsima ayuda del cielo, ſino ponelle en medio de vnas fieras atadas las manos atras: para que le deſpedacẽ cada hora. Eſtas fieras ſon los vicios, cebados con las occaſiones. La ira, 68 la remiſsion, la embidia, la contencion, las calumnias, los enojos contra los que no tienen culpa. El guſto de ver al otro que adminiſtra el officio con poca ſatisfaction, el dolor ſi por ventura cumple con el honradamente, la vana gloria, el deſſeo de las alabanças y de la honra (que deſpeñan muchos animos) la doctrina que deleyte, aunque no aproueche, las adulaciones no generoſas, el menoſprecio de los pobres, el culto de los ricos: las honras hechas ſin razon, las dadiuas peligroſas para los que las dan, y para los que las reciben: el temor ſeruil, la deſ-

65 *Ecce Gigantes gemunt ſub aquis. Iob. 26.*

66 *Chryſoſto. lib. 6. de ſacerdotio fine. Quis nã cõſilij huius author fuit? quid tandem tãtum peccauit Dei eccleſia? Quænam tanta res ipſius eccleſiæ Dominum excitauit induxitque, vt illam cum tanto eius dedecore mihi mortalium omniũ ignominioſiſsimo regendam traderet?*

67 *Gregor Naz. in lib. Apologetico. His ego cogitationibus detineor noctes ac dies. Hæc mihi ipſam medullam tabefaciunt, & carnes meas cõſumunt, nec permittunt confidentem eſſe, & ad ſuperna ſuſpicere. Hæc animum meũ humiliãt, mentem contrahũt, &c.*

68 *Chryſoſt. de ſacerd. lib. 3. ante medium. Excandeſcentiæ in minime noxios, delectationes natæ ex miniſterio inepte, atque indecenter ab alijs adminiſtrato, dolor ſi cui forte muneris ſui functio proſpere ceſſerit, laudũ appetentia, honoris deſiderium, &c.*

confiança, y en summa grandes aparencias de virtud, y verdad ninguna. Contra los pobres la correction sin modo; pero contra los que tienen algun espanto ni menear los labios. De todas estas fieras y otras muchas está rodeado el triste del prelado: el qual si estuuiera en la soledad, las domara y subjectara de tal modo (quitando les el ceuo:) que no les quedara ni llegara a el sino solo el ladrido. A donde no ay testigos, ni quien mire, duermen los vicios: *69* porque sus fructos son, ser mirados y mostrados con el dedo. Quien se vistio de purpura, donde no le auia de ver nadie? Quien puso la comida secreta, en platos de oro? Quien estando solo en el desierto, tendido debajo de vn arbol syluestre, hizo ostentacion de la pompa de su soberuia? Ninguno es magnifico para solos sus ojos. Segun la multitud de los que le miran: estiende el apparato de sus vanidades, La ambicion, la magestad, la vanagloria, tablado y gente dessean. Sanareys de todas estas dolencias, si os escondieredes, dize Seneca. Escondense los justos por no perder de vista a su Dios: y con las ocupaciones del camino, oluidarse de adonde yuan, como dize Gregorio Magno. 70

Treynta años auia viuido en el monasterio el Abbad Iuan, 71 y veynte en el desierto: y porq̃ acudiã algunos huespedes, y por no cuydar de mañana: dexo la soledad, y se boluio al monasterio, y que a mi no me perjudiquen huespedes sin cessar, pleytos continuos, gouierno de muchos, administracion de rentas y casas Reales? Y aun me parece que me sobra caudal, para gouernar vn Reyno. No soy yo el que hize voto essencial de pobreza, porque vna choça y vn triste patrimonio me impidia el seguir a Christo?

Por cabeça os han puesto de las comunidades, pues aduertid, que andays sobre vna maroma (como dize sant Gregorio Nazianzeno 72) y aunque el descuydo sea pequeño, no lo sera el daño. Aduertid otros que aueys de sobrepujar a los subditos: lo que Saul a

69 Seneca epist. 95. Magna pars sanitatis est, hortatores insaniæ reliquisse: & ex isto catu inuicem noxio procul abiisse. Hoc esse verũ scias. Aspice quãto aliter vnusquisque populo viuat, aliter sibi. Non est per se magistra solitudo innocentiæ, nec frugalitatem docet rura: sed vbi testis, ac spectator abscessit, vitia subsidunt, quorum monstrari, & conspici, fructus est.

70 Gregor. de cura pastorali, par. 1. c. 4. Nam cum plus quam necesse est se exterioribus implicat, quasi occupata in itinere obliuiscitur quo tẽdebat.

71 Cassianus, collatio. 19. c. 5.

72 Gregor. Nazian. libro Apologetico.

los hijos de Israel, y lleualles toda la cabeça. Que aueis de perdonar muchas faltas, y vos de ninguna aueys de pedir perdon. (como dize Seneca 73) Que en medio de los vicios ha de andar vuestra alma tan entera, como los sanctos niños en el horno de Babylonia. (como dize sant Chrysostomo 74) Aduertid y mucho (como el mismo sancto dize) que los subditos os han de mirar siempre como a tyrano, por sancto y bueno que seays: y por sanas que tengays las entrañas. Al tyrano todos obedecen lo que dura la tyrania, pero en començando a yr cuesta abaxo: todos se reuelan contra el, y procuran purgar la republica de aquella peste. Assi pues aunque el Obispo sea mas que padre en las obras y en las entrañas, obedeceranle a mas no poder: pero si comiença a flaquear: luego solicitan su fin. Si por lo que tienen de vano las dignidades se vuieran de abraçar, fueran sobre manera vanos, los que las admitieran. Y en tal caso me marauillara yo, si vn prelado vano, viendo a otro vano como el, no se riyera: de la manera que Caton se marauillaua de q̃ vn agorero no se riyesse, quando veya a otro agorero. 75 Admitten se por quien lo manda, y subjectanse los discretos a esta mortificacion: porque lo quiere Dios. Toda criatura (dize sant Pablo 76) està subjecta a la vanidad, no de voluntad, sino por aquel que la subjectò en esperança.

La cabeça no ha de tener baydos no, 77 valentissima y vigorosissima ha de ser, para recibir los vapores crudos que embian los miembros, digerillos, saconallos y boluellos a repartir, saludable y prouechosamente y con orden: mayormente quando el cuerpo està doliente, y las tablas quebrantadas y podridas con la furia de las olas de los vicios, estan sonando y amenazando naufragio. 78 Fiel sieruo y prudente ha de ser: el que Dios ha de constituyr sobre todos sus bienes. 79 Las almas lo son. Por ellas dio todo quanto tenia, honra y vida. Al guardajoyas pues ha de

73 *Seneca de consol. c. 26.*

74 *Chrysosto. lib. 2. de sacerdotio.*

75 *Cicero dicit: Cato mirari se aiebat, quod nõ rideret Aruspex, aruspicem cum videret.*

76 *Creatura vanitati quidem subiecta est non volens, sed propter eum qui subiecit eam in spe.*

77 *Chrysosto. lib. 3. de a cerdotio.*

78 *Gregor. epist. 4.*

79 *Chrysosto. lib. 2. vbi supra.*

auer enseñado Dios, todas las cosas: para que administre dignamente todos los thesoros de Dios. 80

80 *Docebit vos omnia.*

Para saluar se vn Christiano basta la charidad simple: pero para guardar la agena, y ayudar a saluar los otros: es menester charidad tres doblada que no quiebre facilmente. Que no sanan los enfermos con atemorizallos: ni el remedio vniuersal de todas las enfermedades es cortar braços y piernas: y dexar la senda a manera de fieras (y no generosas 81) vañada en sangre. Setenta y dos modos de curaciones pone sant Gregorio 82 en treynta y dos capitulos de cura pastorali Charidad, charidad es el azeyte y licor diuino, que ablanda y cura las almas. Con olio vngio Samuel la cabeça de Saul 83 quando le hizo Rey de Israel, y se la beso: porque el prelado ha de lleuar impresso vn beso de vn Propheta en el entendimiento, para acariciar y regalar a sus hijos y boluellos a su criador. Galgala donde mando Samuel descender a Saul quando le queria dar por Rey al pueblo, se interpreta rueda: 84 para darnos a entender, que el superior ha de ser como la rueda. No ha de tocar en la tierra sino en vn punto indiuisible: y lo restante ha de emplear en el cielo, donde ha de subir lleno de ojos (como las ruedas de Ezechiel) que siruan de arcaduzes para proueer de espiritu a sus subditos, y hazellos organos misticos, que llenos del resuello del cielo, resuenen alabanças y honras diuinas. Negocio bien arduo y difficultoso: hazer de tierra cielo, y de cuerpo espiritu. 85 Alchimia soberana. Aqui se han de venir a rematar los cuydados, y intentos de los prelados, en boluer el alma alegre, hurtarla al mundo, presentarla a Dios: y lo que fue hecho a su imagen, conseruarlo, y si faltare restaurarlo. En ingerir a Christo en los coraçones. Y para dezir lo que es mas, en boluer se vn Dios: y deificar los mortales. No ay quien ignore cuyos ministros seamos, en que puesto y lugar, y donde vamos a parar. Ministros somos de Dios, y en la tierra: y presumimos le

81 *Seneca lib. 1. declem cap. 5.*

82 *Gregor. par. 2. de cura pastorali.*

83 *1. Reg. 10. Gregor. ibi.*

84 *Galgala rota interpretatur.*

85 *Gregor. Nazian. lib. Apologetico.*

uantar hombres terrenos, y dar con ellos en el cielo. Artifice tan poderoso, quien se atreue a formarle, aunque le pongamos el barro en las manos? Quien de mas de esto (no sintiendose con fuerças bastantes) se obligara a no hazer burla del cielo y de la tierra? Ninguno dize Gregorio Theologo 86 siendo yo juez y consultor. Porque qualquiera que entendiere la magestad y grauedad del negocio, y el daño grandissimo si se yerra, temera sobre manera peligro tan grande.

Segun esto, el que no viue por imitacion y similitud de los muchos 87 sino por espiritu y razon, assintiendo de si humilmente, dira dentro de su coraçon: Hagolo otro, otro perito en el exercicio de negociar, nauegue tras esta granjeria, mida essos prolixos mares, sea combatido sin cessar de los vientos y olas tempestuosas: adquiera riquezas sin cuento, (si las pudiere adquirir atrancados los peligros) que a mi mas me agrada 88 quedar me en la tierra firme: donde rompere vn breue pedaço con alegria, y saludare el mar y sus vsuras desde lexos, contento con vna tenue sustentacion; con que passare la vida, libre de las olas y golfos de el mar, con quietud y seguridad. Esto tengo por mas acertado: que presumir cosas grandes, con grande riesgo. Al grande, grandes cosas le competen. Si no las alcança, y estiende sus virtudes a muchos, pecca, que las grandes luzes, no se encienden para alumbrar vn aposento pequeño, ni con grandes armas se ha de vestir vn niño. Al pequeño, segura cosa es, cargarle cō cosas pequeñas q̃ pueda lleuar: para no ser materia de escarnio, y dar de ojos en los peligros. Ambiciosissimos son los buenos, ambiciosissimos son: pero de su soledad y sossiego, porque hallā por experiēcia, q̃ grājeā mas en vna hora q̃ entran en su coraçō de paz y cōtento, q̃ en sesenta años q̃ andā a caça de gustos por aca fuera, y mas sin çoçobra y peligro de las almas.

86 *Nemo me saltem iudice. & consultore. Gregorius vbi supra.*

87 *Seneca lib. de vita beata. c. 1. At qui nulla res nos maioribus malis implicat, quam quod ad rumorem componimur, optima rati ea, quae magno assensu recepta sunt, quorumque exempla multa sunt, nec ad rationem, sed ad similitudinem viuimus.*

88 *Nazian. vbi supra.*

Como los ambiciosos son Demonios, y los daños de la ambicion. §. II.

HAS Sen de considerar con mucha atencion, con que lo hazen el cumplimiento y exercicio que hazen los sanctos, y se emplean en las dignidades desnudamente, aunque no interuenga ambicion y pretension de ellas: pareciendoles, que solo poner a vno por guarda de las viñas agenas, es ocasion para no guardar la suya: como lo lamenta la esposa en los cantares. 89 Pero si se vienen a negociar y se alcançan con ambicion, no hallan encarecimiento que les iguale: hasta venir a llamar a los prelados ambiciosos, demonios, que retienen las ouejas en oyllo. Y parece que se fundan en el sancto Euangelio de oy: donde dize Christo nuestro Redemptor. 90 El principe de este mundo, no tiene parte en mi. Digalo, para que huyamos de esta fiera del infierno la ambicion, y campee mas en frente de su contrario el zelo sancto, la vniformidad y concordia, la virtud y religion, de esta sanctissima congregacion.

89 *Cant. 1. 6. Posuerunt me custodem in vineis, vineam meam non custodiui.*

90 *Venit enim princeps mundi huius, & in me nō habet quicquam. Ioan. 14.*

Sant Augustin 91 dize, que el Principe de este mundo, es el demonio. El mismo principe de este mū do, tentando a Christo nuestro bien, y auiendole mostrado todos los Reynos del mundo y su gloria le dize. (como refiere sant Lucas 92) Yo soy señor de todo esto que vees: y yo lo doy a quien se me antoja: si tu pues me adorares: seran tuyas todas las cosas. Aquellos pues que en las communidades grandes o pequeñas, (como de hazienda suya) disponen a su antojo y voluntad: (a quien quiero 93 las doy) y en repartir los officios y gouierno de sus republicas: vsurpan la regla y priuilegio de Dios (assi lo quiero assi lo mando: sirua de razon mi voluntad 94) pareceme que quieren ser semejātes a Dios como Lucifer: y lo que oyran de su diuina boca sera: soys vn apostata. Costumbre es de Dios (dize vn amigo de Iob 95) llamar al mal Rey, apostata: y a los malos capitanes, desapiadados. Aquel rey se dize apostatar de Dios: q auiendo de estar el subjecto a su diuina Magestad, y procurar q los subditos

91 *S. August.*

92 *Lucæ. 4. 6. Quia mihi tradita sunt, & cui volo do eo: Tu ergo si adoraueris me: erūt tua omnia.*

93 *Cui volo do ea.*

94 *Sic volo sic iubeo: sit pro ratione voluntas.*

95 *Qui dicit regi apostata: & duces vocat impios. Iob. 34.*

tambien lo efectuſſe deſauiene con Dios por ſu ſoberuia y ſe procura eximir de ſu obediẽcia y juriſdiction, y a los ſubditos con alhagos ò amenazas haze que le veneren, no en orden a Dios, ſino en lugar de Dios: (como dize ſant Gregorio 96) con lo qual, como otro dragon deſencaxa las eſtrellas del cielo: y ſe leuanta con ellas.

96 *Gregor. ibi: Non tã propter Dominum, quã pro Domino.*

A traydores ſemejantes, les quadra muy biẽ lo q̃ dize Dios à Daniel: 97 ſetẽta ſemanas ſe hã abreuado ſobre tu pueblo, y ſobre tu ſancta ciudad. Aduertid (dize S. Hierony.) como lo llama pueblo tuyo y no mio, y ciudad ſancta tuya, y no mia: q̃ es lo q̃ dixo Dios tambien à Moyſen: 98 deſciẽde q̃ ha peccado tu pueblo: porq̃ eſſa cõmunidad eſtragada, no es de Dios ſino vr̃a: vueſtra regida por vueſtro antojo y volũtad: y ſera ſancta, pero no delante de Dios, ſino acerca de vos: q̃ eſſos ſerã los ſanctos: los q̃ ſe guiaren por vr̃o querer. Ya las coſtũbres en tal caſo, 98 no cõſtituyẽ à los buenos y à los malos: ſino la cõtradiction ò el cõſetimiẽto en la miſma opinion. Lo que oy alabamos, mañana vitupera mos: y de lo q̃ otros vituperã, noſotros hazemos milagros. Concedenſe todas las coſas de animo à trueque de obrar mal, en tanto grado ſomos magnanimos para lo malo. Aquel ſe tiene por mejor, no el q̃ ſe abſtiene de hablar vna palabra ocioſa por el temor de Dios: ſino el que maldize al proximo ſin reparo, ſi quiera ſea claramẽte, ſi quiera por enigmas. Hazemos memoria de los peccados agenos, no para llorarlos y enmendar los: ſino para dar en roſtro cõ ellos, y con los agenos eſcuſar los nr̃os. Preualeciẽdo deſta manera los males, ſe arrinconã las virtudes: como altiſsimamente lo dixo Publio Mimo, quãdo los vicios aprouechã (dize) es vn pecador el q̃ viue biẽ. 99 Ruina llana de las republicas, quãdo no ay diſcrimen entre buenos y malos, reſpondio Antiſtenes Philoſopho. Por eſta cauſa viené a cõfũdirſe las coſas, como lo eſtauã antes q̃ Dios las criaſſe: ò como andã los q̃ dã vna batalla de noche obſcura ſin

97 *Danielis. 9. Septuagin. Hebdomades abbreuiatæ ſunt ſuper populũ tuũ, & ſuper vrbem ſanctam tuam.*

98 *Exod. 32. Deſcende peccauit populus tuus.*

98 *Gregor. Nazi. Malos & bonos apud nos non conſtituunt mores, ſed diſſidium, & in opinione conſenſus: & quæ hodie laudamus, cras vituperamus: ac quæ apud alios vituperantur apud nos admirationi habentur. Conceduntur & omnia ex animo, ad hoc vt impie agatur, ita ad malitiam perpetrandam ſumus magnanimi.*

99 *Cum vitia proſunt: peccat qui recte viuit. Publius Mimus.*

conocer los rostros de los amigos, ò de los enemigos.

Capitanes desapiadados y crueles, 100 que se alçá con la honra de Dios, de su padre, y de su amigo. Padres inhumanos, que en naciendoles los hijos, los hazen pedaços: Por ventura crio Dios el mundo, y le redimio para sola vuestra honrilla? Para solo vos, se fundaron las yglesias ò religiones? Para solo vos criaron los padres honrados sus hijos, con tanto cuydado y costa? Para esta nonada, rodeastes la mar y la tierra por hazer vn proselito, 101 le vestistes de vuestro saco, y le enseñastes con rigor las ceremonias y mortificaciones? Capitanes sin entrañas de piedad. Ambicion y auaricia (elementos de los viuos en la opinion de Timon Atheniense 102) no pueden estar en vn lugar con las entrañas. Al peruerso de Arrio se le salieron del cuerpo donde tenia la soberuia: y Iudas rebento con la auaricia. O pastores y idolos, exclama Zacharias. 103 Idolos, puestos en los lugares mas eminentes de los templos: pintados por de fuera, y en lugar de entrañas, troncos y piedras duras. Oraculos, donde dàn respuesta de soberuia los demonios. Viuoras pintadas: que a trueque de salir a luz, rompen las entrañas de su madre la yglesia ò la religion.

Pared blanqueada llamo sant Pablo vn mal Pontifice, 104 con sola la tez hermosa, y por de dentro tierra quaxada. Si aqui vuiera prelados de tierra, no pudieran suffrir esto. Hombres semejantes traen en almoneda sus almas (dize el Ecclesiastico 105) y las rematan por vn poco de honra terrena: porque en las traças y negocios de ella, han arrojado y vertido sus interioridades. De esto hablan siẽpre, en esto piensan, sin acordarse de Dios ni de las cosas eternas. O presumpcion nequissima por donde saliste del infierno al mundo, dilo, (exclama Sirach 106) para henchir la tierra de engaños y malicias?

No se atreue la boca de oro Chrysostomo, 107 a descubrir el destroço que haze la fiera de la ambi-

100 *Generatio quæ pro dentibus gladios habet, & commandit molaribus suis, vt comedat inopes de terra & pauperes ex hominibus. Prouerb. 30. nu. 14.*

101 *Matth. 23. 15.*

102 *Stobæus serm. 8. de iniustitia.*

103 *O pastor & idolũ. Zacha. 11. 17.*

104 *Acto. 23. 3. Percutiat te Deus paries dealbate.*

105 *Eccles. 10. Hic enim animam suam venalem habet: quoniam in vita sua proiecit intima sua.*

106 *Eccles. 31. O præsumptio nequissima, vnde creata es, operire aridam malitia, &c.*

107 *Chrysosto. lib. 3. de sacerdotio, ante mediũ.*

cion,donde se cria. La qual yo tenia verdaderamente por encarecimiento: como dezir Gregorio Magno, 108 que son infinitos los peccados que nacé de ella, y que es indigno de las honras el que las apetece (como otros dizen: 109) y el jurar sant Anselmo, 110 que no auia desseado el Arçobispado de Ingalaterra, porque si assi fuera, como pudiera yo (dize) ser Obispo? pero descubierta la rayz de su ponçoña: me parece que quedan cortos. No es (pregunto yo) la ambicion contraria a la charidad, y amor de Dios? si. S. Pablo lo dize abiertamente. 111 La charidad no es ambiciosa, ni busca sus prouechos. No fue examinado en el amor de Christo sant Pedro, para auer de hazelle pastor? haga pues cada qual la consequencia. Y que mucho q̃ la ambició haga guerra a la charidad, pues se toma a braço partido con la fe? como podeys creer (dixo la sabiduria del Padre a ciertos ambiciosos) buscan do honra vnos de otros? 112 Quien echo a Luthero de la yglesia, sino esta fiera infernal?

108 *Gregorius.*

109 *S. Tho. & alij.*

110 *Anselmus epis. 9.*

111 *2. Cor. 13. Charistas non est ambiciosa, non quærit quæ sua sunt.*

112 *Quomodo potestis credere cum gloriã quæratis adinuicem?*

Y para dezillo de vna vez: el que no es con Dios, es contra Dios. La dignidad desseada pretendida y negociada no es de Dios, sino de vos. Todo Pontifice (dize sant Pablo 113) es leuantado de los hombres. Y a Saul se dixo, mudaras te en otro varon. 114 Sereys por ventura vos poderoso para mudaros en otro varõ, y añadir vn cobdo a vuestra estatura? podra se hazer el agua ayre, o el ayre fuego, sin ayuda de otro mayor q̃ el? Por esta razon añade sant Pablo. 115 Ninguno puede tomar para si la honra, sino el que es llamado de Dios. Exemplo tenemos (dize 116) en Christo, que no se alabo ni se entremetio, para que le hiziessen Pontifice, el Padre que le engendro tomo la mano. No el que se encomienda es prouado: sino el que Dios encomiẽda. Y es mucho de notar, q̃ no haze sant Pablo mẽcion en esta authoridad de la sabiduria de Christo, de su infinita charidad, de la paciencia, y de las demas prerogatiuas de su sanctidad, sino de solo q̃ no lo desseo:

113 *Hebræorum. 5. Omnis Pontifex ex hominibus assumptus.*

114 *1. Reg. 10. Mutaberis in virum alium.*

115 *Nec quisquam sumit sibi honorem. sed qui vocatur a Deo tanquam Aaron.*

116 *Sic & Christus nõ semetipsum clarificauit vt Põtifex fieret sed qui locutus est ad eum filius meus es tu.*

117 *Et consummatus, factus est omnibus obtẽperantibus sine causa salutis æternæ.*

Con lo qual (dize 117) que quedo cõsumado y perfe cto, para engendrar hijos espirituales: y fue causa de sa lud eterna en todos los que le obedecieron. Pues si la affirmacion es causa de affirmacion, la negacion sera causa de negacion, quiero dezir. Si la causa de ser Chri sto nuestro bien consummado, y que los que le obede cen alcancen la vida eterna fue, el no dessear el principado, luego el dessealло sera causa de perdicion eterna para los tristes que os encargaren. Sant Leon Papa lo atestigua con su acostumbrada elegancia, diziendo.

118 *Leo Papa epist. ad Episcopos Affricanos. Principatus quem aut seditio extorsit, aut ambitus occupauit: etiã si moribus, atque actibus non offendit, ipsius tamen initij est perniciosus exemplo: & difficile est vt bono peragatur exitu, quæ malo sunt inchoata principio.*

118 Den me que la honra y mando se aya alcançado por pura fuerça, o negociacion: que aunque en las costumbres no aya que tachar, no es posible que tenga buen fin lo que en sus principios començo con tanto escandalo y poca virtud.

Vn. §. y vna tilde del Concilio Tridentino, quita beneficios y da beneficios, y lo juzgamos todos assi: razon sera que sentencias claras y hojas y libros enteros de la diuina escriptura y de los sanctos, haga mella en nuestros coraçones: y los desengañen. Aueriguada cosa es, que no ha de amparar Dios lo que el mismo veda. Nosotros nos engañamos a nosotros mismos (palabras son de sant Cypriano 119) creyendo desconcertadamente, que por nuestras traças y pensamientos, se han de mudar los preceptos diuinos: imposible cosa es llegar a alcançar victoria, contra lo ordenado en el cielo. Lo que Dios juzga por malo, no puede ser bueno. 120 No querays pelear contra lo que Dios tiene ordenado (dixo Moysen al pueblo de Dios 121) porque no os puede succeder bien de ello, como no succedio.

119 *Cyprian. de singularitate clericorum.*

120 *Quod Deus iniquum iudicat: iustũ esse non potest.*

121 *Numerorũ. 14. 41. Quia non cedet vobis in prosperum.*

Los que toman los Obispados (como dize sant Augustin 122) por artificio para passar esta vida triste, alcançaran las prelacias negociadas: pero no las que leuanten y muden en otro varon, y causen salud eterna en los subditos: sino las que el principe de este mundo da a quien el le parece. Estas abaten al suelo, y aun al in

122 *Augu. epist. 14. to. 2. Nõ est episcopatus, artificium transigendæ vitæ fallacis.*

fier-

fierno. Todo esto te dare, si cayẽdo me adorares, 123 todo es çaer en tierra, y echarse del tẽplo abaxo. Tendrase la rueda que auia de leuantar los subditos al cielo, en la tierra, y alli dara bueltas en daño suyo, y de los que siguieren su mouimiento desconcertado. El torbellino primero se mueue al derredor sin orden ni compas, 124 y despues trae al retortero lo que arrebata. Tendran las llaues del cielo: ni ellos entraran, ni abriran a otros. Cathedra de pestilencia sera la suya, de tales pechos, ponçoña y veneno se chupara. Cõ la mala leche que mamo el hermano enfermo muere: por quien murio el hijo de Dios. 125

En cierto Synodo se juntaron muchos Obispos y personas ecclesiasticas ambiciosas, y de poco exemplo. 126 Iuntan tambien los demonios su synodo, y embian vna mensajeria a los padres de las almas diziendo assi. Los Principes de las tinieblas, a los Principes de las yglesias, lo mismo que a nosotros mismos. Damos os muchas gracias: porque por vuestra negligencia y malos exemplos, no os encomiendan oueja, que no la ayamos a las vñas: quantas os encargan, tantas llegan por aca. Assi lo leo. Esto es lo que dize la diuina escriptura y los sagrados Doctores. Estos son los fructos de la soberuia y ambicion. Alla se lo ayan, alla se lo ayan. Quando vna tentacion de carne nos fatiga, pedimos con grande instancia el fauor del cielo, henchimos essos ayres de clamores, solicitando las entrañas de Dios: porque no haremos otro tanto quando la soberuia llama a nuestra puerta? Por ventura tienen menos ponçoña los vicios espirituales que los corporales? antes la tienen mayor, como dize sancto Thomas: aun que en la balança de tierra pesen menos.

Por muchas partes fue horadada con espinas la cabeça del hijo de Dios, para que se deshinchasse la mia, y euaporasse el ayre que la destempla. 127 Besarse su mano con su propria boca: grandissima maldad, y negacion contra Dios altissimo. Porque he de negar yo

123 *Matth.4.9. Hæc omnia tibi dabo, si cadẽs adoraueris me. Mitte te deorsum.*

124 *Videatur Seneca epist.95.*

125 *Perijt frater infirmus in tua conscientia: propter quem Christus passus est.1.Cor.8.*

126 *Principes gehennarum Principibus ecclesiarum, id quod nobis ipsis. Gratias vobis referimus, quia propter vestrã negligentiam, & mala exempla: quot vobis commissi, tot ad nos missi.*

127 *Iob. Si osculatus sum manum meam ore meo, quæ est iniquitas maxima, & negatio contra Deum altissimum.*

la obedjencia a mi Dios? porque le he do tomar su hazienda? Todos los de Israel acudieron de consuno a Gedeon, agradecidos a los beneficios que auian recibido de el, y le dixeron. 128. Enseñoreaos de nosotros y mandadnos vos, y vuestro hijo despues de vos, y el hijo de vuestro hijo: porque nos librastes de Madian. A los quales respondio Gedeon. 129 Ni yo ni mis hijos se han de apoderar de vosotros ni mandaros: solo el señor es vuestro Principe: esse solo ha de reynar y mandar. O que buenos prelados, los que remiten a Dios lo que es suyo con Gedeon, y quando los hijos q̃ ellos criaron ò otros acuden diziendo: Padre deziduos lo que gustays, que esso auemos de hazer. No hijos de mi alma, no digays tal cosa. Acudid a Dios, mirad lo que quiere Dios, y esso se haga: que yo no fuy crucificado por vosotros, 130 ni os crie. Suena mal que lo que yo quisiere se ha de hazer. Sant Pablo despedaçaua sus vestiduras quando le adorauan: 131 esso es adorarme a mi. Hasta ahora he sido vuestro pedagogo, acudid hijos a vuestro Padre. Las aues hasta que buelan los hijos, los ceban, despues Dios los sustenta. Sant Iuan hasta que predicaua Christo tuuo discipulos? despues alla se los embio. Crezca Christo y mengue yo. Yo no soy Christo. El que tiene esposa, es el esposo. 132 El hijo de Dios es el esposo de las almas: el ha de venir a ellas y hazer mansion en ellas. No ay necessidad de que alguno os enseñe, la vnction del Espiritu sancto os enseñara. 133 Vos solo señor aueys de ser adorado. 134 Oracion iaculatoria recetada por Hieremias a los hijos de Israel: para quando estuuiessen captiuos en Babylonia. Alla en Babylonia (dize 135) vereys muchos idolos de gran peso, de oro de plata y piedra, que los lleuan sobre sus ombros los ciudadanos de ella. No los temays, dezid vosotros en vuestros coraçones a Dios. Vos aueys de ser adorado Señor, que no estos falsos Dioses. Passen los idolos con su gente, celebren sus intentos, alcancen sus pretensiones,

128 *Iudic.8.*

129 *Non dominabor vestri, nec dominabitur in vos filius meus: sed dominabitur vobis Dominus.*

130 *1.Cor.1. Numquid Paulus pro vobis crucifixus est, &c.*

131 *Actor.14.14.*

132 *Ioãnis.3. Me oportet minui. Qui habet sponsam sponsus est.*

133 *1.Ioan.3.*

134 *Baruch.6. Te oportet adorari Domine.*

135 *Nunc autem videbitis in Babylonia Deos aureos, & argenteos, & lapideos, & ligneos in humeris portari, ostentantes metum gentibus.*

nes, arrinconen la virtud, estimen la confusion: buena carga se lleuan, no ay que temer. Vos solo aueys de ser adorado Señor. 136 O quan pesados son los idolos para los mismos que los veneran y lleuan sobre si. Quan mal pagados estan los vnos de los otros. Los niños (dize sant Chrysostomo 137) hazen su Rey, ponenle vna corona de heno en la cabeça con grãde ruydo, risa, y alboroto: y al punto se ponen de tras, y se caen en el suelo de carcaxadas de risa que dan, haziendo burla del Rey que ellos hizieron. Cierto Rey enseño a vnas aues q̃ tenia en su palacio, a que le llamassen Dios. Hazianlo assi: soltalas para que lo pregonassen por todo el mundo: oluido se les la lecion. Podra ser que en presencia os adoren los llamados amigos: pero despues cada qual canta a su modo: no ay que espantar, que donde no ay Dios: es Babylonia, y tierra de cõfussion. O Reuerendissimos monjes Bernardos, discipulos de aquel que atranco tanto numero de mitras. (las quales le adornan ahora mejor en los pies, que entonces le adornaran y authorizaran en la cabeça) Palomas candidas del palomar de el Espiritu sancto. Ciudadanos de la celestial Hierusalem: (que es vision de paz) ouejas de Christo pobre, sustentadas con su pan, embriagadas con su caliz, 138 (que cria las virgines) recostadas y dormidas en su pecho: y en todo tratadas y auidas por hijas. Si hijos de Dios: pacificos auemos de ser, vna mesma alma, y vn mismo coraçon ha de ser el nuestro. En figura de paloma baxo el Espiritu sancto, que enseña la policia del cielo. 139 Animal simple y alegre: no amargo con la hiel, no cruel con los dientes, no violento con las vñas. Ama las moradas de los hombres, reconoce vna sola casa: buelan todas juntas, crian sus hijos en vna misma parte, passan la vida en buena paz y concordia: y en todo cumplen las leyes de la amistad. Esta es la simplicidad sancta, que ha de nacer en la yglesia, esta charidad se ha de guardar entre sus hijos. Mi paz os doy, mi paz os dexo (dize Chri

136 *Visa itaque turba, de retro, & ab ante adorante: dicite in cordibus vestris, te oportet adorari Domine.*

137 *Chrysost. home. 17. episto. ad Roma. Quemadmodum enim pueri ludentes ex fœno coronas alicui imponunt. Coronatũ autem suũ, post tergum irrident. Sic sæpe fit, vt qui te in faciẽ prædicant, apud seipsos clanculum subsannent.*

138 2. *Reg.* 12. 3. *De pane eius comedens, & de calice bibens, & in sinu eius dormiens: eratque illi quasi filia.*

139 *Cyprianus de simplicitate prælatorum.*

140 *Pacem relinquo vobis pacem meã do vobis: non quomodo mundus dat ego do vobis. Ioan.* 14.

sto nuestro bien 44) no la paz de los mundanos y terrenos. Esta es la herdad que nos dexa: esta la deuisa con que se conocen los domesticos de Dios. Si son mansos de coraçon, simples en las palabras: concordes en el amor y charidad. La qual nos conceda su diui na Magestad y despues su gloria. Amen.

141 *Lib.* 1. *prof.* 4. *c.*

142 *Lib.* 1. *prosa.* 5. *fol.* 36.

143 *Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me. Et illud. Cui volo do ea.*

Dos republicas dize el Cardenal Cayetano que ay en el mũdo: vna exterior y corporal, y otra interior y espiritual: 141 como tambien son dos los hombres que se hallan en cada vno de los hombres: vno hecho de la tierra, y otro formado a la imagen y semejãça de Dios. Para el buen gouierno de estas dos republicas, ordeno la diuina prouidencia que vuiesse differentes dignidades, y ministros. Los Reyes terrenos, y las demas dignidades que presiden en la republica corporal: atienden solamente a la paz, tranquilidad, defension, y sossiego corporal de los pueblos. Pero los que presiden en la republica spiritual, atienden a la paz y salud de las almas en orden al Reyno eterno de la razõ, donde Dios es el Rey como diximos. 142 Bien puede vno ser buen ciudadano en la republica terrena, y ser mal ciudadano en la espiritual, aunque no al reues. Por ser la republica espiritual eterna, y de mas importancia que la corporal: he querido tratar de solas las dignidades de los Obispos y prelados, que rigen esta comunidad: y de los daños incomparables que se recrecen de los yerros que se hazen en este genero de de gouierno, y de los peligros que traen los officios alcançados por ambicion. Los quales aunque son dignidades verdaderas, instituydas por Dios, y tienen las llaues de el cielo, con todo esso se dizen ser dignidades suyas proprias de los que las negocian y de los denios, 143 por quanto las han adquirido por sus proprias fuerças, incitados de la ambicion, y de los demonios, que prouocan al mal y daño de las almas.

Temiendo cosas tan horrendas muchos sieruos de

Dios le embiauan como a ahogados, en mētandoles, que los querian hazer Obispos? Quien hizo que pidiesse vn monje a Dios (como lo cuenta Marco Marullo. li 4.) que le quitasse la vida, para que cessassen de su pretension, lo que le offrecian vn Obispado, sino el temor de tantos peligros? Otorgo selo su Magestad como se lo pedia; y antes que de alli se leuantasse: al qual hallaron muerto de rodillas, en la misma figura que tenia quan do oraua. 144 *Marcus Marullus.*

Do otro monje cuenta el mismo author, que pidio a nuestro Señor con grande instancia, le imposibilitasse para el mismo officio de Obispo. Y respondiolo su Magestad con la obra, derribandole en vna cama, donde estuuo enfermo hasta que murio.

Que se yerre en el gouierno corporal, y en los bienes de la fortuna, no importa tanto: pero que en la saluacion de las almas eternas pueda auer descuydo o le aya, quien podra oyr calamidad semejante sin lagrymas?

Al remate de los seys libros que compuso S. Chrysostomo, escusando se de lo que le culpauan por auer se escusado, quando le offrecian vn Obispado, trae vna comparacion tan propria, q̃ hizo llorar a Basilio Obispo (con quien platicaua sobre el caso) por auerle pinta do en ella tan al viuo, el peligro de su estado.

PON delante de los ojos de tu imaginacion (le dize) vn grande exercito de hombres de a pie y de acauallo, que cubran los montes, y los valles, y otra tanta multitud de galeras, que ocupen el mar: y que el resplandor de las armas compita cō el de el sol, y no se oyga otra cosa, sino los relinchos de los cauallos, sin parecer parte de la tierra por estar toda cubierta de metal y de hierro. Y que esten aprestados contra estos, otros hombres armados, fieros, y crueles. Y despues de esto, arrebate alguno subitamente a vn mancebo visoño, criado en las montañas: que no sepa arte al-

guna fuera de tocar su flauta pastoril: y auiendole ve-
stido de vnas armas pesadas, y le lleue por medio de
aquellos exercitos, enseñandole las capitanias, los sagi
tarios, los vallesteros, los que tiran las hondas, los cen-
turiones, los capitanes, los de a cauallo, las galeras, los
soldados que van encerrados en ellas, y demas de esto,
le demuestre a los contrarios en vnos cauallos encan-
tados bolando por los ayres. Y vea despues las nuues
de las saetas que escurecē el sol, el poluo que ciega los
ojos, los arroyos de sangre, los gemidos de los q̄ caen,
los clamores de los que quedan en pie, las ruedas teñi-
das en sangre, los cauallos que tropieçan y caen sobre
los montones de los muertos: la tierra sembrada de ar
cos, saetas ensangrentadas, vñas de cauallos, cabeças, y
braços de hombres, de pechos atrauessados. Las olas
del mar mezcladas con sangre, los cuerpos nadando, y
que por su multitud impiden el andar a las galeras:
vnos que se hunden, otros que andan sobre las aguas,
otros que con la inquietud del mar aportan a las are-
nas. Y vltimamente (despues de auerle enseñado muy
por menudo, todas las tragedias de la guerra) añada y
le cuente, las calamidades de el captiuerio, y la serui-
dumbre mas acerua que la muerte. Y sobre todo esto
le mande, que al punto suba en vn cauallo, y hagá offi-
cio de capitan de todo aquel exercito. Parece te que
este mancebo tendra fuerças para esperar aun la narra
cion desnuda de estas cosas? y que no desfallecera, a la
primera vista? No pienses pues, que quiero encarecer
mi intento con eloquencia, ni que son grandes estas
cosas en comparacion de las inuisibles. Porque veras
en la guerra de las almas cosas mas horribles y espanto
sas, si te fuere concedido alcançar a ver aquel exercito
tenebroso de los demonios, y la batalla cruenta. No se
halla alli hierro, o cauallos, o carros, o fuego, o ruedas,
o saetas de las que por aca sabemos; sino otras machi-
nas mucho mas terribles que las que referimos. No
tienen necessidad los contrarios, de escudos, de espa-

das, ni de lanças. El mirar desnudo de esta milicia, es de tal manera, que bastaria a quitar la vida, y desterrar el alma de su cuerpo, si no fuera socorrida de la clemencia del cielo. Si nos fuera licito estando en el cuerpo, o fuera de el, ver el exercito de enemigos q̃ militan contra nosotros, veriamos, no los arroyos de sangre, no los cuerpos muertos: sino las caydas tan graues de las almas, las heridas tan crueles, que al punto te pareceria toda la pintura que acabe de dibuxar, ser juego y entretenimiento de niños, antes q̃ batalla sangrienta: porque son muchissimos los que cada hora y cada momento, son heridos: y las heridas tan differentes, y causadoras de tan differentes muertes, quanto son differentes entre si, el alma y el cuerpo. Siempre que el alma recibe alguna herida, y cae en tierra, se queda alli rebolcando en el tormento de la mala consciencia, y quando sale de este cuerpo, padece eternos castigos. Y si algun miserable de hōbre se hallare, que no sienta la herida de la culpa: es mas peligrosa su dolēcia. Porque aquel a quien no contrista la primera herida aguarda sin difficultad la segunda, y despues de esta, la tercera: 145 y no para el enemigo, hallando al alma insensible: hasta quitalle la vida.

145 *Et eris sicut dormiens in medio mari, & quasi sopitus gubernator, amisso clauo: & dices. Verneraverunt me, sed non dolui: traxerunt me, & ego non sensi: quādo euigilabo, & rursus vina reperiam? Prouer. 23. nu. 35.*

Pues si atiendes al modo de la pelea, hallarasle mas riguroso. No ay enemigos que tātos engaños sepā, ni tantos ardides y artificios, ni que sustentē tan implacables guerras y enemistades. Si escogieres las mas feroces y sangrientas fieras que ay en el mundo, y las comparares con la crueldad de nuestros aduersarios: las hallaras en su comparacion humanissimas y māsissimas, tan grāde es el furor que espirā contra nuestras almas.

Quasi per risum stultus operatur scelus. Prouer. 10. nu. 23. Plutarchus dicit, quod pueri ludentes percutiunt, ranas, at ipsæ nō iocose, sed vere moriuntur: sic stulti, ridentes percutiunt animas suas sagittis peccatorū, at animæ non iocose, sed misere moriuntur.

Añade a todo esto, que la guerra entre los hombres tiene sus pausas, ya por las treguas de las partes, ya por las obligaciones de la naturaleza: porque la noche que sobreuiene, o el cansancio de degollar hōbres, o la necessidad de el comer, o otras cosas semejantes, dan lugar a respirar: con que se recuperā las fuerças perdidas.

Pero al que pelea con el demonio, nunca se le da espacio para descargarse de las armas, ni para admitir la molestia de el sueño. De dos cosas por fuerça, ha de escoger la vna, o perecer despojado de sus armas, o velar perpetuamente cargado con el peso de ellas: porque el cõtrario, y su exercito, siempre vela aguardando a q̃ nos descuydemos. El qual busca cõ mas cuydado nuestra perdicion: que nosotros cuydamos de nuestra propria salud. Y finalmente nuestro aduersario no puede ser visto, y nos acomete de improuiso (q̃ suele ser causa de infinitos males a los que no estan en vela continuamente) A cuya causa nos libramos de esta guerra con mayor difficultad, que de la otra.

En este campo pues quisiste Christo, que fuessemos capitanes de tus exercitos? Si el que ha de poner en orden a los soldados, y enseñarles a pelear, es el mas flaco de todos y el mas imperito, que se puede esperar, sino que antes sea capitan de el demonio que de Christo? Y tu Basilio que gimes? que lloras? Hasta aqui son razones de S. Christomo: con las quales como con vn eslauon hizo saltar por los ojos las lagrymas de el coraçon de su amigo. Y las mismas atentamente consideradas, despiertan a los soldados que estan dormidos, en medio de las armas de tan crueles contrarios. Dios nos abra los ojos del alma, y nos ayude: para que celebremos victoria eternamente en compañia de nuestro Capitan Christo. Al qual sea gloria por los siglos de los siglos. Amen.

Laus Deo.

Porque diga el fin con el principio (dõde prometi breuedad) dexo de poner otros tratados, los quales reseruo para adelante, si hallo que lo presente ayuda a la salud de las almas. Sale ahora esto subjecto a la correction de nuestra Madre la sancta yglesia Romana, y de los que bien sienten: a quien pido humilmente me aduertan de los yerros.

FINIS.

TABLA

TABLA GENERAL DE las cosas notables que contiene este libro.

¶ Para su intelligencia se ha de aduertir, que lo primero que se pone despues de la cosa notable, es el numero de los folios. Donde se añade, principio, denota que se hallara aquello al principio del folio: y donde se pone, med. que se hallara al medio poco mas o menos: y donde se pone fin, que se hallara al fin del dicho folio: y quãdo no se pone nada de esto, se trata en todo el folio, o en la mayor parte de el. Si despues se pone numero tal, corresponde a la margẽ de el Latin: y si se pone alguna letra de el. A. B. C, corresponde a la margen de el Romance. Y quando despues del folio se pone el numero ò letra continuadamente, es señal que solo se dize aquello en vna de las margenes.

fol.

chari-

fin.

Qua-

FINIS.

Los titulos de la Tabla.

Los titulos de la Tabla

LAVS DEO.

